

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه ونستغفره. ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

وبعد: - فإن الله تعالى بعث رسوله ﷺ بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى الحق والهدى والرشاد، وفتح بهديه أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً. فكان منهجه في البلاغ والبيان كافياً في رد من تردى في عماية الغواية واتبع الظن وما تهوى الأنفس.

وتبعه على ذلك صحابته قادة الأنام ومعادن العلم وينابيع الحكمة. وسعوا بكل عزمهم إلى انتشال غيرهم من سوء ما هم فيه إلى حسنى ما هم عليه فكانوا آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر وهم أشداء على الكفار رحماء بينهم وأبانونا بحسن خلافتهم لرسول الله ﷺ كيف يكون القيام بخطة الحسبة في المجالات المختلفة.

وقد جمع العلماء من بعدهم أحكامها من أدلة الأحكام والآداب والسير وسطروا لذلك أبواباً في كتب الحديث والعقيدة وغيرها. ومنهم من أفردوا بالتأليف والتبويب.

وكان من طليعة هؤلاء الأئمة عالم زمانه القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين ابن محمد بن خلف الفراء الحنبلي إذ ألف كتاباً سماه (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) ويشير إليه المترجمون له فيقولون اختصاراً (الأمر بالمعروف). بسط المؤلف القول في الإبانة عن الطريق القويم الذي ينبغي أن يسلكه الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر. وقد ساقته إلي المقادير من طريق الصديق العزيز الدكتور عبدالله محمد سعد الحجيلي أحد زملائي في قسم القضاء والسياسة الشرعية بكلية الشريعة فأنا أزجي له الشكر وأدعو له بظهر الغيب.

ولما تصفحت الكتاب اغتبطت به إذ ألفيته خليقاً بأن ينفض عنه غبار الزمن وذلك لأمر:-

الأمر الأول : مسيس الحاجة إلى بيان الطريق الشرعي السليم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليكون ذلك عوناً لمن اشتبهت عليه الأعلام . لأنني رأيت الناس في هذا الباب أحد رجلين : إما مفرط في ذلك يخشى أن يجيء من قبله فساد من حيث أراد الإصلاح . أو مفرط لا يكاد يرفع بذلك رأساً .

الأمر الثاني : المكانة العلمية للمؤلف فهو إمام الحنابلة في وقته وقد طارت كتبه في الآفاق بغير جناح .

الأمر الثالث : هذه النسخة فريدة في العالم كله - حسب علمي - وهي حسنة النظم جزلة اللفظ . وفيها تراكيب عصية لا تلين إلا بإنعام النظر .

من أجل ذلك احتجت إلى أن أرتفق بمراجع المؤلف ككتب مسائل الإمام أحمد وكتب الخلال وسواها .

وآثرت بداعي التصون أن أستبقي النسق كما هو في المخطوط على ما فيه من سقط - وهو قليل - وأكبت على تحقيق هذه النسخة - الفريدة - ملتماً العون من الله تعالى في بيان مرامي المؤلف وما يصدر أو يلوح إليه من مسائل اعتقاد أهل السنة أو مقالات المتكلمين مع التنبيه على ما يلوح لي من نكت العلم بحسب مبلغ الفهم وطاقة البحث .

فإن أصبت في ذلك فمن الله وإن أخطأت فمني ومن الشيطان . وحسبي أنني بذلت الوسع ، ولم يعط الله أحداً من البشر موثقاً من الغلط أو أماناً من الخطأ . وفقنا الله لما يحب ويرضى وأعاننا على الصالح من الأعمال . والله ولي التوفيق .

محمد الأمين مصطفى أبوه الشنقيطي

المدينة النبوية

١٤١٥/٤/١٥ هـ

أولاً : القسم الدراسي

أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

الانسان مدني بالطبع لا غنى له عن بني جنسه ، والاجتماع مورث للتنازع لازدحام الاغراض ، فلا بد اذن من تنظيم هذا الاجتماع بوسيلة ترد من جنح منهم عن المحجة ، وتحث من سلك سبيل الهدى أن يلزمه ، وهذا هو المعبر عنه بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وهو من لوازم الوجود الانساني، فالناس لابد أن يأتروا وينتهوا ، لكن الخلل في النظام البشري يأتي من جهة المعنى المأمور به أو المنهي عنه اذا لم يكن موافقاً لأمر الله ونهيه فالله سبحانه وتعالى قد رسم للانسانية في هذه المرحلة الأخيرة من عمارتها للأرض طريق النجاة وأرسل خاتم النبيين «يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث»(١).

وعندما نزل قول الله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم ... الآية)(٢) علم يقيناً تمام ما تضمن الأمر بكل معروف ، والنهي عن كل منكر ، واحلال كل طيب ، وتحريم كل خبيث ، لأن تحريم الخبائث في معنى النهي عن المنكر ، كما أن احلال الطيبات يندرج في الأمر بالمعروف . وتم بذلك بيان الصورة التي شبه فيها رسول الله ﷺ نفسه في قوله : (إنما مثلي ومثل الأنبياء كمثـل رجل بنى داراً فأتمها وأكملها إلا موضع لبنة فكان الناس يطيفون بها ويعجبون من حسنـها ويقولون : لولا موضع اللبنة فأنا تلك اللبنة)(٣).

(١) الآية ١٥٧ من سورة الاعراف.

(٢) الآية الثالثة من سورة المائدة .

(٣) رواه البخاري في صحيحه من حديث جابر وابي هريرة (انظر فتح الباري ٥٤٦/٦) ورواه مسلم في صحيحه (انظر شرح النووي على صحيح مسلم ٥١/١٥) ورواه أحمد في المسند (٤٣/١٣).

ووصف الله تعالى هذه الأمة بأنها آمرة بالمعروف ، ناهية عن المنكر .
قال تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن
المنكر) (١).

وقال تعالى : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر) (٢) وقال تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) (٣) فإذا قامت طائفة من الأمة
بذلك وحصل بهم المطلوب سقطت المطالبة عن بقيتهم . لكن ان لم يقم أحد من
الأمة بذلك ولم يرفع به رأساً أثم الجميع ، وهذا هو المعبر عنه بفرض الكفاية ،
وقد جعل الله هذه الأمة خير الأمم ، وأنفعهم للناس ، وأعظمهم إحساناً إليهم
حيث قام صدر هذه الأمة بحمل من جاورهم من الأمم على الائتثار بالمعروف
والانتهاء عن المنكر حيث أقاموا علم الجهاد بالنفس والمال لتحصيل كمال النفع
للخلق باقامة كلمة الله في الأرض ، وتعاهد ذلك باستمرار حتى غدا الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر سمة من سمات المجتمع

والمجتمع المسلم أولى هذا الأمر الدرجة الرفيعة إذ درج المسلمون على أن
يقيموا من بينهم وزعةً يقيمون اعوجاج المجتمع ويسوقون الناس بعضا الغلب
لحملهم على مقتضى النظر الشرعي ، فالناس في حاجة الى دوام الحراسة لأن
النفوس تعثرها عوارض تؤثر على ما درجت عليه من الفطر السليمة والتعاليم
الصحيحة، فيلزم اقامة من يجدد لها معتادها ويردها عما يزينه لها الهوى من دواعي
الفساد وخصوصاً في زمان رقة الدين ، وكثرة دعاة الضلال ، ومن هؤلاء الوزعة

(١) الآية ١١٠ من سورة آل عمران .

(٢) الآية ٧١ من سورة التوبة .

(٣) الآية ١٠٤ من سورة آل عمران .

قوم يختصون بالأمر والنهي عن المنكر وهم القائمون بولاية الحسبة.
قال القلقشندي : (وهي - أي الحسبة - وظيفة جليلة رفيعة القدر والشأن
وموضوعها التحدث في الأمر والنهي والتحدث على المعاش والصناع والأخذ
على يد الخارج عن طريق الصلاح في معيشتة(١)).

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وظيفة الرسل جميعاً إذ أن رأس ذلك
ومنتهاه أمر الناس بافراد الله بالعبادة ونهيهم عن الشرك قال تعالى يصف نبيه ﷺ
(يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم
الخبائث)(٢).

وقال ﷺ : انما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق(٣).
وقد كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شأنه في حياته كلها من البعثة
الى أن لحق بالرفيق الأعلى ، وسيرته كلها أمثلة لذلك ، وأبرز ذلك الدعوة الى
التوحيد ، والجهد في سبيل الله ، اضافة الى ما يعرض اثناء الحياة اليومية ،
فمن ذلك مثلاً(٤) انكاره على عائشة رضي الله عنها شراءها نمرقة فيها تصاوير(٥).
وأمره الغلام عمر بن أبي سلمه أن يأكل بيمينه لما رأى يده تطيش في
الصحفة وأن يبدأ باسم الله(٦).

(١) انظر صبح الأعشى في صناعة الانشا ٣٤/٤ - ٣٧ .

(٢) الآية ١٥٧ من سورة الأعراف .

(٣) رواه مالك بلاغاً في الموطأ وقال ابن عبد البر في تنوير الحوالك (٩٧/٣) : هو حديث مدني صحيح .

(٤) اشير في الأحاديث التالية الى طرف مما يفيد الحديث وأحيل الى موضعه خشية الاطالة .

(٥) رواه البخاري في كتاب اللباس باب من كره القعود على الصور رقم ٥٩٥٧ (انظر فتح الباري
٣٨٩/١٠).

(٦) رواه مسلم في كتاب الأشربة باب آداب الطعام والشراب واحكامهما رقم ٢٠٢٢ (١٥٩٩/٣).

ولما رأى النساء اختلطن بالرجال في الطريق قال للنساء : استأخرن فانه ليس لكن أن تحققن الطريق عليكن بحافات الطريق(١).

وغضب لما رأى علياً رضي الله عنه لابساً ثوب حرير فطرحه علي وقسمه بين نسائه(٢).

وأنكر على رجل رأى في يده خاتماً من ذهب وقال : يعمد أحدكم الى جمره من نار فيجعلها في يده(٣).

ونهر عمر بن الخطاب لما سمعه يحلف بأبيه فقال: لا تحلفوا بآبائكم(٤).
ولما حرمت الخمر خرج الى السوق وفيها زقاق خمر جلبت من الشام وشق تلك الزقاق بالمدينة(٥).

وقد كان النبي ﷺ يجول في أسواق المدينة آمراً بالمعروف وناهياً عن المنكر وحديث الصبرة المشهور يبين ذلك وفيه أنه ﷺ مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللاً . فقال: يا صاحب الطعام ما هذا؟ فقال أصابته السماء يا رسول الله . قال : أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس(٦) الحديث.
وكان رسول الله ﷺ يدفع الحسبة الى وال يأمر الناس في الأسواق بالمعروف وينهاهم عن المنكر قال أبو عمر بن عبد البر: (ولى رسول الله ﷺ سعيد بن

(١) رواه أبو داود في السنن باب ما جاء في مشي النساء في الطريق (٢/٢١٥).

(٢) رواه أحمد في المسند ٨٢/٢.

(٣) رواه مسلم في كتاب اللباس والزينة باب تحريم خاتم الذهب على الرجال رقم ٢٠٩٠ (٣/١٦٥٥).

(٤) رواه أحمد في المسند ١٦٢/١ وقال أحمد شاكر في تعليقه (استناده صحيح).

(٥) رواه أحمد في المسند ٢٢/٩ - ٢٣.

(٦) رواه مسلم في الصحيح في كتاب الايمان باب قول النبي ﷺ : من غشنا فليس منا رقم ١٠٢ (١/٩٩).

العاص بن أمية سوق مكة (١) - كما ولى عبدالله بن سعيد سوق المدينة وأمر علياً ابن أبي طالب رضي الله عنه بكسر الأوثان وتسوية القبور وتلطيف الصور (٢).

وهذا شأن الخلفاء ، وصالحى الولاة حيث يقومون بهذا الوظيف الشريف بأنفسهم ، أو بإشرافهم ، وهو ما أثر عن سلف هذه الأمة ، فهذا أبو بكر الصديق أجبر مانعى الزكاة على أدائها ، وحارب المرتدين ومدعى النبوة . والجهاد هو أعظم وسيلة للأمر بالمعروف لأنه ليس وراء بذل المهجة شيء . واعلاء كلمة الله هو أعظم معروف ، والكفر هو أعظم منكر .

وعمر بن الخطاب يعس فى الليل ، ويجول فى الاسواق نهاراً ويراقب المكاييل والموازين . وفى الأحكام السلطانية لأبى يعلى أن عمر نهى الرجال أن يطوفوا مع النساء (٣) . بل يمنع المنكرات الواقع ضررها على الحيوان فقد أخرج ابن الجوزى عن المسيب بن دارم قال: رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يضرب جمالاً ويقول: قد حملت جملك مالا يطيق (٤) . وعثمان بن عفان رضى الله عنه يأمر بجمع القرآن وهو ولاشك أمر بمعروف .

وعلى بن أبى طالب كان يجول فى سكك الكوفة يوقظ الناس لصلاة الفجر واستشهد وهو على تلك الحال حين ضربه الشقى ابن ملجم . وكان يأمر بالمشاعب (مسائل المياه) والكُنف تقطع عن طريق المسلمين (٥) . وحرق قرية كانت تباع فيها الخمر (٦) .

(١) انظر الاستيعاب ٨/٢ والاصابه ٩٧/٣ .

(٢) رواه أحمد فى المسند ٦٨/٢ .

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي صحيفة ٢٨٠ .

(٤) سيرة عمر صحيفة () والأحكام السلطانية للماوردي صحيفة ٢٥٧ .

(٥) معالم القرية فى طلب الحسبة لابن الأخوة - مقدمة المحقق صحيفة ١٤ .

(٦) الأموال صحيفة ٩٦ وانظر كنز العمال (رقم ١٣٧٤٤) .

وعندما اتسعت البلاد المفتوحة وكثر المسلمون وظهر من المنكر ما لم يكن قد فشا مثله زمان رسول الله ﷺ أنشأ عمر بن الخطاب ديواناً خاصاً بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو ما سمي الحسبة (١) والقائم به محتسباً يعينه الخليفة ممن اجتمعت فيه شروط الفقهاء اقتداء بسنة رسول الله ﷺ.

ثم درج على ذلك الخلفاء والملوك والأمراء في أنحاء بلاد المسلمين وقد كان أهل الأندلس يولون هذه الخطة عناية خاصة ويتدارسونها كما يتدارسون أحكام الفقه (٢).

منهج العلماء في التأليف في هذا العلم: الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر من أوجب الأعمال ، وأفضلها إذا أريد به وجه الله تعالى ، وهو كالأعمال الصالحة الأخرى لابد أن يقدم عليه المرء بعلم وفقه لأن من عبد الله بغير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح كما قال عمر بن عبدالعزيز ولذلك نظر علماء السلف في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فاستخلصوا أحكامه من الأدلة الشرعية ، وقعدوا له القواعد . ولا يكادون يختلفون في شيء من هذه الأحكام لأنها في الجملة مستخلصة من قواعد كلية مقطوع بصحتها واضطراد أحكامها . لكن اختلفت طريقة العلماء في التأليف في هذا الفن الذي اصطلحوا على تسميته بالحسبة فمنهم من نحا به طريقه فقهية صرفه دون أن يضرب لذلك الأمثال الا فيما ندر وهو صنيع الخلال في كتاب (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) القاضيين أبي يعلى الفراء والماوردي في (الأحكام السلطانية) والغزالي في (علوم الدين) وابن تيمية في (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحسبة)

(١) وكانت تسمى في الأندلس (أحكام السوق) والقائم بها يسمى صاحب السوق ولذلك ظهر أول كتاب في الأندلس (فيما أعلم) بهذا الاسم كما سيأتي.

(٢) نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ٢١٩/١.

والسياسة الشرعية).... وغير ذلك.

مثال ذلك أبو يعلى ، والماوردي قسما الأمر والنهي في الأحكام السلطانية الى ثلاثة أقسام (١) هي:-

الأول : ما كان من حق الله تعالى وهو يتعلق بالعبادات ، والمحظورات والمعاملات.

الثاني : ما كان من حقوق الآدميين ؛ كمنع تعدى بعض الناس على بعض أو منع لحوق الأذى بالمرافق العامة.

الثالث : ما كان مشتركاً بين أن يكون حقاً لله أو حقاً لآدمي كحفظ انتساب الابن إلى أبيه ، والمنع من التبرج ، والاختلاط . وأبو حامد الغزالي قسم الحسبة إلى أركان أربعة وفصل القول في كل ركن من هذه الأركان (٢) وهي :-

- المحتسب .

- المحتسب عليه .

- المحتسب فيه .

- الاحتساب .

أما المتأخرون كالشيرازي ، وابن الأخوة ، وابن بسام ، والسقطي ، والسنامي ، فقد سلكوا سبيلاً آخر في التقسيم لاحظوا كيفية القيام بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وقسموا ذلك أبواباً كثيرة على قدر المهن التي يحتاجها الناس ، ويلزم أن تكون قائمة على وجه حسن مفيد للمجتمع .

(١) انظر الباب الأخير من كتابي الأحكام السلطانية لكل من القاضيين أبي يعلى والماوردي .
وقد اشرت الى هذا التقسيم وأدمجت فيه ما ذكره في بابي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(٢) انظر احياء علوم الدين ٢/ ٢٧٤ .

وبلغ بها الشيرازي في نهاية الرتبة أربعين باباً بل إن القرشي عد ذلك في سبعين باباً في كتاب (معالم القربة) وأكثر هذه الأبواب صنائع ومهن يلزم المحتسب (أو الأمر بالمعروف) أن يتنبه للغشوش فيها أو مخالفتها للهيئة المشروعة . لكن لا يقتصر ذلك على المهن والصنائع . بل يدخل في ذلك ما يكون فيه مصلحة للمسلمين ولذلك قال الشيرازي : ويقصد أي المحتسب مجالس الأمراء ، والولاة ويأمرهم بالمعروف ، وينهاهم عن المنكر ، ويعظمهم ويذكرهم ، ويأمرهم بالشفقة على الرعية (١).

أشهر المؤلفات في هذا الفن :- أفرد العلماء في العصور المختلفة علم الحسبة بتصانيف سلك بعضهم الطريقة الفقهية - كما سبق - وسلك بعضهم الطريقة العملية وأطنب في بيان غشوش الأسواق والمهن وطريقة مراقبة أهل الذمة والحركات الباطنية . كما أن من العلماء من ضمن كتبه باباً في الحسبة وسأشير هنا الى أبرز الكتب:

أولاً : الطريقة الفقهية :-

- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأبي بكر الخلال المتوفى سنة وهو المرجع الأساسي لكتاب أبي يعلى الآتي .
- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للقاضي أبي يعلى - وهو هذا الكتاب الذي بين يديك .

- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لشيخ الاسلام أحمد بن عبدالحليم بن عبدالله بن عبدالسلام ابن تيمية المتوفى سنة ٧٢٨ هـ وله أيضاً الحسبة والسياسة الشرعية في نفس الموضوع .

- الأحكام السلطانية للقاضي أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري

(١) انظر نهاية الرتبة في طلب الحسبة للشيرازي صحيفة ١١٣ .

- البغدادى المتوفى سنة ٤٥٠ هـ وضمنه باباً في الحسبة. وله أيضاً كتاب الرتبة في طلب الحسبة وهو مخطوط في مكتبة الفاتح باسطنبول وصورته في مكتبة معهد المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة برقم ٢٤ (سياسة واجتماع) (١).
- الأحكام السلطانية للقاضي أبى يعلى وضمنه باباً في الحسبة وهو يقارب كتاب الأحكام السلطانية للماوردي بل يطابقه في العبارة والترتيب أحياناً والامامان قاضيان بلغا درجة رفيعة في الفقه الحنبلي والشافعي وهما متعاصران في بلد واحد وقد قارن بين الكتابين الدكتور أبو فارس في كتابه (القاضي أبو يعلى وكتابه الأحكام السلطانية) ورأى أن كتاب الماوردي هو الأصل (٢).
- كتب أبو حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ فصلاً في كتاب احياء علوم الدين بين فيه أحكام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الجزء الثالث.
- كتب النويري المتوفى سنة ٧٣٣ هـ فصلاً عن الحسبة في كتابه نهاية الأرب في السفر السادس وأكثر فيه من النقل عن الماوردي.
- كتب تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي القلقشندي المتوفى سنة ٨٢١ هـ فصلاً عن الحسبة في كتابه صبح الأعشى في صناعة الانشا في الجزء الرابع :
- كتب تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي المقرئ المتوفى سنة ٨٤٥ هـ كلاماً نفيساً عن الحسبة في كتابه المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار.
- كتب علي بن أحمد بن مكرم العدوي المتوفى سنة ١١٨٩ هـ باباً عن الحسبة في كتابه الجرائم في أحكام السياسة الشرعية ونقل كثيراً عن الأحكام

(١) انظر فهرس معهد المخطوطات التابع للجامعة العربية صحيفة ٥٥ وانظر ٩٧١-١ Brockl.

(٢) انظر ذلك في صحيفة (٥٢١) منه ، وساق مناقشات حول هذا الموضوع وذكر آراء الشيخ مصطفى المراغي والشيخ محمد حامد الفقي والدكتور صبحي الصالح رحمهم الله تعالى.

السلطانية للماوردي ولا زال مخطوطاً حسب علمي (١).

- الرتبة في طلب الحسبة لابن الرفعه وهو نجم الدين أبو العباس أحمد بن محمد الأنصاري المتوفي سنة ٧١٠ . والكتاب مخطوط في مكتبة لاله لي في المكتبة السليمانية في اسطنبول برقم ١٦٠٧ وصورته في معهد المخطوطات بالجامعة العربية رقم ٢٥ (سياسة واجتماع).

الطريقة الثانية : وأشهر ما ألف فيها :-

- أحكام السوق لأبي زكريا يحيى بن عمر بن يوسف الكنانى المتوفى سنة ٢٨٩ هـ وأحكام السوق هي الحسبة في اصطلاح أهل الأندلس .

- نهاية الرتبة في طلب الحسبة للشيرازي وهو جلال الدين أبو النجيب عبدالرحمن بن نصر الشيزري التبريزي العدوي المتوفى سنة ٥٨٩ هـ .

- معالم القربة في أحكام الحسبة لابن الأخوة القرشي وهو محمد بن محمد بن أحمد بن أبي زيد ضياء الدين المصري القرشي المتوفى سنة ٧٢٩ .

- نهاية الرتبة في طلب الحسبة لابن بسام المحتسب .

وهذه الكتب الثلاثة متشابهة بل تتطابق مسائلها وعباراتها في مواطن عديدة حتى عدها بعض الباحثين كتاباً واحداً أساسه أقدمها تأليفاً وهو نهاية الرتبة للشيزري .

- المدخل الى الأعمال بتحسين النيات لابن الحاج وهو أبو عبدالله محمد بن محمد القيرواني التلمساني المتوفى سنة ٧٣٧ هـ .

- نصاب الاحتساب للسنامي وهو عز الدين عمر بن محمد بن عمر المقدسي ت (٦٩٦هـ).

- آداب الحسبة للسقطي وهو أبو عبدالله محمد بن أبي محمد السقطي المالقي

الأندلسي . حققه المستشرق الفرنسي ليثي بروفنسال ونشره في باريس سنة

١٩٣١ م.

الوضع السياسي والعلمي زمان القاضي أبي يعلى

كان العالم الاسلامي ممزق الأطراف تتقاسم السلطة فيها أمراء الطوائف ولم يبق من الخلافة إلا اسمها بعد أن ذهب رسمها بانقراض الجيل الأول والثاني من خلفاء بني العباس .

وأصبحت السلطة الحقيقية دولة بين الترك والفرس الذين كانوا هم في الغالب حاشية الخليفة وكان الأمر والنهي لا يصدر الا عنهم وكان الخليفة يكتفي بالسكة والخطبة (١) والمكاتبة له بإمرة المؤمنين خصوصاً بعد قتلهم المتوكل ولذا قال بعضهم في المستعين .

خليفة في قفص بين وصيف وبغا

يقول ما قالاً كما يقول البيغا

وهذا الوصف يصلح لكثير من خلفاء بني العباس في عصرهم الثاني الذي عاش فيه أبو يعلى . حيث ذهب كثير من رسوم الخلافة بعد استيلاء بني بويه وهم شيعة وأصلهم من فارس واستمر تسلطهم من ٣٢١ هـ حتى ٤٤٧ هـ وكان أميرهم يسمى نفسه أمير الأمراء . ولما انتهى أمرهم خلفهم السلاجقة وهم من الترك ومن أهل السنه ولكن لم يعيدوا للخليفة سلطته فأشبهوا من قبلهم في تسلطهم . ولم يُبق البويهيون ولا السلاجقة للخليفة سوى ما وقر في قلوب المسلمين من إعظام شأن الخليفة وقيام النص على أن الخلافة لا تكون الا في قریش فالباقي اذن في يد بني العباس أمر ديني لا ملك دنيوي وعم الفساد مناصب الدولة وانفرد كثير من الولاة بما استطاع أن تصل إليه يده من مال

(١) انظر الفخري صحيفة ٣٨ وهذا المعنى جرى به المثل لمن ليس له من الأمر الا الظاهر وليس له في الباطن والحقيقة شيء فيقال فلان قنع بالسكة والخطبة .

بيت المال واصبحت المناصب تشتري من الأمير البويهى . ومن ذلك أن أبا علي الحسن الأنماطي طمع في الوزارة فبذل لبهاء الدولة أموالاً كثيرة وهدايا . وأرسل فخر الدولة أبو نصير بن جهير وزير نصر الدولة بن مروان يخطب الوزارة ويبذل فيها أموالاً كثيرة أجيب اليها وكان (١) ذلك إبان الدولة السلجوقية التي خلفت بني بويه في التسلط على الخليفة فكانوا يولون ، ويعزلون .

أما ما نأى عن بغداد ، دار الخلافة ، من البلاد فقد تغلب على أكثره المتغلبون ، وانكفأ كل والٍ على صقععه يحامي عنه ، ويطلب الزيادة إليه ، مع قلة العمارة ، وانقطاع السبيل ، وغلبة الروم على ثغور كثير من البلاد المتاخمة لهم في الشام ، والأندلس . وادعى الخلافة بعض المتغلبين ؛ كالبيديين في مصر بعد دخولهم القيروان سنة ٢٩٧هـ ، وعبدالرحمن الناصر ، أمير الأندلس ٣٥٠هـ عندما بلغه استبداد (٢) . الترك على بني العباس وقتل المقتدر سنة ٣١٧هـ وسلمهم لعين القاهر ولم يسمل قبله أحد من الخلفاء (٣) وقد سملوا بعده المتقي (٤) وتقطعت أوصال الدولة العباسية الى دول كان لبعضها شأن (٥) ففي

(١) انظر الكامل ٩٦/٨ - العبر ٢٣٤/٣ .

(٢) انظر نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ١٦٦/٢ .

(٣) قال القاهر بعد سملهم عينيه :

صرت وإبراهيم شيخي عمي لا بد للشيخين من مصدر
مادام تودرون له أمره بطاعة فالميل في المجرم
وصار يسأل الناس في المسجد .

(٤) انظر مروج الذهب ٤١١/٢ وسمل العين فقوؤها بحديدة محماة . وإلى ذلك ألمح القاهر في البيت بقوله (فالميل في المجرم) .

(٥) انظر تفصيل ذلك في كتب التاريخ الاسلامي عامة ومنها مثلاً : الكامل لابن الأثير في الجزء السابع ، ودول الاسلام في الجزء الأول . وتاريخ ابن خلدون في الجزء الثالث والبداية =

حلب والموصل قامت دولة الحمدانيين من سنة ٣١٧ هـ حتى سنة ٣٩٤ . وكان لهم دور هام في رد هجمات الروم فيما ولاهم من الثغور .

وفي أفغانستان قامت الدولة الغزنوية من سنة ٣٥١ حتى سنة ٥٨٢ وكان لها أثر خطير في نشر الاسلام في شبه القارة الهندية وفي الأندلس قامت الدولة الأموية في أول الأمر ثم انصدع بنيانها وأصابها ما أصاب غيرها من التمزق واستيلاء ملوك الطوائف عليها ولم يزل أمرها في ضعف وتلاشي وقد صور شاعرهم تلك الحال التي كانوا عليها من الضعف إذ يقول ابن شرف: (١):

مما يزهدني في أرض أندلس ألقاب معتصم فيها ومعتضد
ألقاب مملكة في غير موطنها كالحمر يحكي انتفاخاً صورة الأسد

ثم لم تزل نارهم تخبو إلى أن طويت صفحة الاسلام هناك ولم يبق له أثر ولا عين . وذلك بعد سقوط غرناطة سنة ٨٩٧ هـ وخرج المسلمون منها نهائياً بعد أن نالهم من البلاء ما هو معلوم في محله .

ورغم اضطراب الأمن وفساد البويهيين وضلالهم فإن عصر أبي يعلى لم يعدم ظهور أئمة في مختلف الفنون والعلوم فزهت بغداد ، والقاهرة ، وفاس ، وقرطبة ، وغيرها من عواصم الاسلام ، زهت بحركة علمية تصدرها رجال افاذاذ بقي ذكرهم بعدد لما صنفوا ، وأخرجوا للناس من كنوز المعرفة في شتى العلوم ، بل كان من الخلفاء أنفسهم من أشتهر بالعلم وتشجيع العلماء ، ومنهم القادر بالله ، والقائم بأمر الله ووزيره أبو القاسم بن مسلمة ، فشجعوا العلماء

وشاركوهم فيما هم فيه ، وناظروهم فبزّت بغداد (١) سواها من العواصم في العلم من أجل ذلك التشجيع ، فمثلا كان الصاحب بن عباد وزير مؤيد الدولة يبعث في كل سنة الى بغداد بخمسة آلاف دينار لتصرف على أهل العلم فيها . وانشئت فيها في تلك الفترة المدرسة النظامية وفي القاهرة بنى الفاطميون الأزهر سنة ٣٦١ هـ ليكون مدرسة تبث المذهب الشيعي لكن لم يلبث الجامع الأزهر أن تحول الى جامعة هامة لأهل السنة بعد أن دالت دولة العبيديين في مصر (٢) وانتشرت دور الكتب العامة والمدارس في مختلف بلاد المسلمين ؛ في مصر ، والشام ، والأندلس ، وخراسان وكان لذلك أثر في اقبال الناس على العلم ، وزاد من ذلك تنافس السلاطين في تقريب العلماء ، واغداق الأعطيات عليهم .

وبرز كثير من العلماء في زمانه رغم ظهور التقليد ، وكثرت التصانيف في مختلف العلوم وكان من معاصريه من العلماء (٣) المشهورين من الحنفية أبو الحسين القدوري البغدادي المتوفى سنة ٤٢٨ هـ وأبو زيد الدبوسي المتوفى سنة ٤٣٠ هـ وأبو بكر الخوارزمي المتوفى سنة ٤٠٣ هـ وشمس الأئمة السرخسي صاحب المبسوط المتوفى سنة ٤٨٣ هـ .

ومن الشافعية أبو حامد الاسفراييني المتوفى سنة ٤٠٨ هـ والقفال الشاشي المتوفى سنة ٤١٧ هـ وأبو الحسن الماوردي المتوفى سنة ٤٥٠ هـ ومن المالكية القاضي عبد الوهاب بن نصر البغدادي المتوفى سنة ٤٢٢ هـ وأبو بكر محمد الأبهري المتوفى سنة ٣٩٥ هـ .

وأبو الحسن المعافري المتوفى سنة ٤٠٣ هـ وهو شيخ أبي يعلى وابن بطة

(١) انظر معجم الأدباء ١٦/٤ . تاريخ بغداد ٣٩٢/١١ .

(٢) انظر البداية والنهاية : ٣١٤/١١ .

(٣) انظر : أبو يعلى وكتابه الأحكام السلطانية للدكتور محمد أبو فارس صحيفة ٦٩ .

المتوفى سنة ٣٨٧ هـ وعبدالواحد بن عبدالعزيز التميمي المعلم المتوفى سنة ٤١٢ هـ وأبو الوفاء علي بن عقيل المتوفى سنة ٥١٣ هـ.

ومن الظاهرية أبو محمد علي بن حزم الأندلسي الذائع الصيت المتوفى سنة ٤٥٦ هـ هلكن رغم فشوا العلم في الناس فإنه قد سرت في كثير منهم ربح التعصب للمذاهب الفقهية ونسوا ما عليه أئمة المذاهب وما أوصوا به من التوقف عند الدليل (١) .

اسمه ونسبه ونشأته : هو القاضي محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد بن الفراء أبو يعلى (٢) البغدادي.

(١) ربما أدى الخلاف في حكم مسألة إلى شغب العامة ومن ذلك ما وقع بسبب الخلاف في حكم الجهر بالبسملة والقنوت.

هذا بالرغم من أن باب الاجتهاد في الفروع مشرع لمن حصل أسبابه ولم يزل الأئمة يختلفون في المسائل الفقهية ولم يكن ذلك سبباً في فتنة ومضى الحال على ذلك زمان الصدر الأول وقرنين أو نحو ذلك .

انظر في هذا الشعب بين العامة : المنتظم ١٦٣/٧ الكامل ٧٢/٨ طبقات الشافعية ٢٣٤/٤ .

(٢) انظر ترجمة الامام أبي يعلى في المراجع التالية :-

- طبقات الحنابلة ١٩٣/٢ ، تاريخ بغداد ٢٥٦/٢ - ٢٩٦ ، البداية والنهاية ٩٤/١٢ .
- المنهج الأحمد ٨٥/٢ - ١٠٥ ، المقصد الارشد ٣٩٥/٢ ، المنتظم ٤٣/٨ ، النجوم الزاهرة ٢٠١/٤ ، شذرات الذهب ٣٠٦/٣ ، مختصر الطبقات ٣٧٧ . ، الوافي بالوفيات ٧/٣ ، ميزان الاعتدال ٤٧/٣ ، لسان الميزان ١٤١/٥ ، اللباب ٤١٣/٢ ، سير أعلام النبلاء ٩٠/١٨ ، إيضاح المكنون للبغدادي ٢٢٢/١ ، الكامل ١٨/١٠ ، مناقب الامام أحمد ٥٢٠ ، المنتظم ٢٤٣/٨ . المختصر في تاريخ البشر لأبي الفداء ١٩٥/٢ وكشف الظنون ٢ - ١٩ - ٣٠٨ - ٥٦٤ - ١٤١٦ - ١٤٢١ - ١٤٣٣ - ١٤٩٨ - ١٥٩٣ - ١٦٦٨ .

وقد أخذ بعض هؤلاء عن بعض وتداخلت عبارتهم وهم عائلة على ما كتبه ابنه في طبقات الحنابلة وتلميذه في تاريخ بغداد وقد قام الدارسون الذين حققوا كتبه بجمع شتات ما

ويعرف بابن الفراء نسبة إلى خياطة الفراء وبيعها واشتهر بعد ذلك بالقاضي أبي يعلى لتوليه خطة القضاء بعد ابن مأكولا سنة ٤٤٧ هـ وفي الأنساب والبداية والنهاية الحسن بدل الحسين وهو خطأ صوابه ما ذكره ابنه في الطبقات وتلميذه في تاريخ بغداد وتعقبه في الباب فذكره مصححاً ، أي الحسين وهو ما ذكره عامة الذين ترجموا له .

ولد في آخر المحرم : قيل في السابع والعشرين أو الثامن والعشرين أو التاسع والعشرين من عام ٣٨٠ هـ في بغداد ، كرسي الخلافة ، ومحط رحال العلماء في ذلك الوقت ، وهو من بيت علم فوالده كان فقيهاً على مذهب أبي حنيفة (١) عرض عليه الخليفة المطيع لله قضاء القضاة فامتنع وهو تلميذ للجصاص وجده لأمه عبيدالله بن عثمان أبو القاسم الدقاق كان محدثاً ، ثقةً ، مأموناً ، وهو من شيوخ أبي يعلى في الحديث .

طلبه للعلم وشيوخه:-

بدأ في التلقي على ابن معروف وفي أثناء ذلك مات أبوه سنة ٣٩٠ هـ قبل

=تفرق من أخباره في المراجع السابقة ففي كل كتبه المحققة توطئة تشتمل على ترجمة له تطول في بعض الكتب مثل كتاب الدكتور أبي فارس (أبو يعلى وكتابه الاحكام السلطانية) وتقتصر عن ذلك في بعضها ؛ كمقدمة التحقيق لكتاب الايمان حققه الدكتور سعود الحلف . ومقدمة التحقيق لكتابه (الخلاف الكبير) بتحقيق الدكتور عواض العمري بالاضافة الى كتب أخرى له مشهوره سائرة مثل (العهدة في أصول الفقه) بتحقيق الدكتور المباركى والمسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين بتحقيق الدكتور عبدالكريم اللاحم

(١) ولد القاضي في بيت عالم على مذهب الإمام أبي حنيفة ولكن القاضي صار إماماً في مذهب الحنابلة والسبب في ذلك أنا أباه أوصى به إلى الحربي ولحق بكتاب الحي وبدأ بقراءة كتب المذهب الحنبلي منذ أيامه الأولى إلى أن لحق بأئمة المذهب في وقته كما في المتن .

أن يبلغ العاشرة بقليل وأوصى قبل أن يموت أن يرعى ابنه رجلً اسمه الحربي في دار القز ببغداد وكان يختلف الى كتاب الحي ، فقرأ مختصر الخرقى فيه على ابن مفرحه ، ثم التحق بابن حامد ، امام الحنابلة في وقته ، ولازمه عشر سنين ، فبزّ أقرانه ، وظهر نبوغه ، ولما سافر ابن حامد للحج خلفه في الحلقة أبو يعلى بأمر منه وحفظ القرآن واتفق القراءات العشر .

وكان ممن قرأ عليهم أبو يعلى الحديث عالم خراسان ومحدثها أبو عبدالله الحاكم النيسابوري صاحب المستدرک واسماعيل بن سعيد ابو القاسم المعدل المتوفى سنة ٣٩٢هـ الحسين بن أحمد بن جعفر المعروف بابن البغدادي المتوفى سنة ٤٠٤هـ .

وعبدالله بن أحمد بن مالك المتوفى سنة ٣٨٦هـ وعبدالله بن أحمد الصيدلاني المتوفى سنة ٣٩٨ هـ وعبدالله بن محمد الأكفاني المتوفى سنة ٤٠٥ هـ . وعبيدالله بن محمد المتوفى أبو القاسم بن حبابه المتوفى سنة ٣٨٩هـ ومحمد بن أحمد البغدادي أبو الفتح بن أبي الفوارس المتوفى سنة ٤٠٧هـ ومحمد بن عبدالرحمن بن العباس الذهبي أبو طاهر المتوفى سنة ٣٩٣هـ وأبو بكر الطيبي ، وأبو القاسم السراج وأبو الطيب بن المنار وأبو الطاهر المخلص والبغوي وأبو الحسن السكري وأبو القاسم عيسى بن علي الوزير وعلي بن عمر الحربي وأبو قاسم بن سويد . وجده لأمه أبو القاسم بن جنيقا وأبو الحسن السكري وأبو نصر شاه وأبو الحسن الحمامي ... وغيرهم (١) .

تلاميذه :- ذاع صيته وطار ذكره بعد وفاة شيخه امام الحنابلة في وقته أبي

(١) انظر طبقات الحنابلة ١٧٨/٢ ، المنتظم ١٧٧/٧ ، تاريخ بغداد ٣٧٧/١٠ ، شذرات الذهب ١٣٤/٣ ، تذكرة الحفاظ ٢٥٥/٣ ، سير أعلام النبلاء ٨٩/١٨ ، الوافي بالوفيات ٢٣٠/٣ ، البداية ٣٤٩/١١ ، العبر ٢٤٤/٣ .

عبدالله الحسن بن حامد فتقاطر عليه طلبة العلم من كل صوب وازدحم عليه الناس لينتفعوا بعلمه .

وذكر جماعة ممن حضر املاءه في مسجد المنصور أن الناس تراحموا حتى أن منهم من سجد على ظهر غيره لكثرة الزحام في صلاة الجمعة وحزر العدد بالألوف .

ومن أشهر تلاميذه (١) الخطيب البغدادي وهو أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي أبو بكر الخطيب البغدادي صاحب تاريخ بغداد المتوفي سنة ٤٦٣ وأبو الوفاء بن عقيل البغدادي الظفري شيخ الحنابلة صاحب كتاب الفنون وهو يبلغ مئات المجلدات قال الذهبي : لم يؤلف في الدنيا مثله . وقال ابن رجب : سمعنا من مشايخنا أن كتاب الفنون يبلغ ثمانمائة مجلدة (٢) .

هذا وقد عد ابنه في الطبقات وغيرها ممن ترجم له خلقاً ممن سمعوا عنه منهم:-

أبو الغنائم الغباري ، وأحمد بن علي بن ثابت ، وعبدالعزير العاصي النخشي ، أبو علي بن البناء ، وأبو جعفر الأصبهاني ، وعمر بن أبي الحسن الدهستاني ، أبو الوفاء بن الفوارس ، وأبو الغنائم بن النرس الكوفي ، وهبة الله بن عبدالوارث الشيرازي ، القاضي أبو الفتح بن جبلة ، وعمر الأرسوي ، ومكي بن بجير الهمداني ، علي بن الضرير الحراني ، والحسين البرداني وأبو الحسين البغدادي وأبو البركات الشبلي ، أبو ياسر بن الحصري ، وأبو الحسن الطيوري ، وأبو عبدالله الأنماطي ، وأبو الحسن النهري أبو الفتح ، أبو

(١) انظر :- طبقات الحنابلة ٢/٢٠٠ - ٢٠٤ ، شذرات الذهب ٤/٣٨ ، ذيل طبقات الحنابلة ١٥٦/١ .

(٢) وجد من كتاب الفنون قطعة حققها (جورج المقدسي) ونشرتها دار المشرق في بيروت .

الحسين السكري ، أبو الحسين البغدادي ، الشريف أبو جعفر .

ولايته لخطه القضاء :-

لما استفاض أمره ، ولمع نجمه ، وعرف الناس زهده ، قصده الشريف أبو علي بن أبي موسى ليشهد عند قاضي القضاة أبي عبدالله بن مأكولا و طلبه الخليفة القائم بأمر الله للقضاء فامتنع أولاً ثم ألح عليه الخليفة ولم يقنع باعتذاره فقبل على مضض ولكن بشروط منها (١) ألا يشهد المحافل ولا يحضر دار السلطان وان له يومين في الشهر . وقد ولي القضاء في الدماء والفروج والأموال . ثم أضيف إليه حران وحلوان قال العليمي في المنهج الأحمد (٢): (فأحيا الله به من صناعة القضاء ما أميت من رسومها وطوي من أعلامها).

وبقي في القضاء إلى أن توفي

مكانته في الفقه الحنبلي :-

الامام أبو يعلى شيخ الحنابلة في زمانه - وناشر مذهبهم في الأصول ، والفروع فهو جامع شتات أصول الحنابلة ، وذو اليد الطولى في تفصيل وبيان مسائل الفقه الحنبلي ، وأحياء ما اندرس من معالمه ، وألف من الكتب ما أصبح بعد أهم المصادر التي حفظت المذهب الحنبلي ، ولذلك كل من جاء بعده من الحنابلة عيال عليه ، فهو قد حذق مذهب الامام أحمد واستظهر مسأله ، واجتمع له في ذلك ما لم يكده يجتمع لغيره قبله فألف فيها كتباً معجبة ، وسهل له فيها ما استصعب على غيره ، وطفق الحنابلة يفيئون إليه في تحقيق ما روى من مذهب أحمد ، ولذلك كان كثير من الاحتمالات في المذهب بل أكثرها للقاضي أبي يعلى في كتابه المجرد وغيره . وذاعت اختياراته واحتمالاته

(١) طبقات الحنابلة ١٩٩/٢ والمنهج الأحمد ١٠٩/٢ .

(٢) المنهج الأحمد ١١٠/٢ .

وآراؤه في الفقه والأصول وانتشرت في مؤلفات الحنابلة بعده وقد أشار المرداوي الى ذلك فقال في الانصاف : فما نقلت عنه من المتون «الجامع الصغير» و «الأحكام السلطانية» و «الروايتين والوجهين» ومعظم «التعليقه» وهي «الخلاص الكبير» و «الخصال» وقطعة من «المجرد» ومن «الجامع الكبير» للقاضي أبي يعلى (١) أي كل هذه الكتب السابقة للقاضي أبي يعلى وكذلك أئمة الحنابلة يكثرون النقل من كتبه كآل قدامة وابن مفلح وشيخ الاسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم . وإذا قالوا : قال القاضي انصرف الذهن الى أن المعني هو أبو يعلى ، وأرسل ابن تيمية وهو في مصر إلى أهله في الشام يطلب منهم أن يرسلوا له كتاب التعليق الكبير في المسائل الخلافية أو ما تيسر منه (٢)

وكان مجتهداً غير مقلد لأحد في الفروع غير أنه يتقيد في اجتهاده بمذهب الامام أحمد في استنباط الأحكام ، فهو غير مقلد لامامه في الحكم والدليل ولكنه سلك طريقه في الاجتهاد والفتوى (٣).

مثله في المذهب كمثل الأعلام الذين اشتهروا بإعمالهم الدليل وبحثهم عن الحق ولا يمنعونهم من قبول الحق أن يكون عند غيرهم مثل ابن عقيل وابن تيمية وابن القيم فإن هؤلاء قد اختاروا مسلكاً في كتبهم ومصنفاتهم يبين أنهم مجتهدون منتسبون للمذهب لا يتقيدون الا بالدليل .

مكانته الاجتماعية : نال أبو يعلى الحظوة والقبول لدى الناس لزهده

(١) انظر الانصاف ١٣/١ و انظر كذلك : المطلع على أبواب المقنع ٤٦١ .

(٢) العقود الدرية صحيفه ٢٨٥ .

(٣) الانصاف ١٢/٢٥٩ .

وورعه (١) وتعففه ونزاهة نفسه وقد سنحت له فرص لو شاء لاقتنصها تكثراً وطلباً للثراء والجاه فهو قد تمنع مراراً أن يلي خطة القضاء (٢) لأنه كان تخين الورع نزيه النفس . وقد ذكر ابنه أبو الحسين في طبقات الحنابلة جملاً من سيرته تدل على ذلك . منها انه زار الخليفة بعد أن أبلّ من وعكة ألمت به فلما خرج من عنده أتبعه بجائزة سنية فما قبلها رغم حاجته إليها . وكان يضيق حاله حتى يلجئه ذلك الى الاقتيات بالخبز والماء حتى اعتل بدنه . وكان كثير الانكار على تلاميذه إن رأى من أحدهم اقبالاً على ذوي الجاه أو تشوفاً إلى ما في أيديهم من متع الدنيا فلم يقف على باب ذي سلطان من أجل حاجة نفسه مع قلة ذات يده . وكان يأمر بمخالطة الصالحين والاشتغال بالعلم ، وألزم نفسه بذلك ، فلأزم التصنيف ، والدرس ، والاملاء ، وذلك ظاهر في كثرة تصانيفه ، وأماله ، وكثرة تلاميذه وسعة علم كثير منهم ولما توفي (٣) عطلت الأسواق واجتمع في جنازته خلق عظيم وحضره القضاة والأعيان ورثاه جماعة بقصائد ذكرها في الطبقات.

ثناء الناس عليه :-

تواطأت كلمة المترجمين له على الثناء عليه . قال في الشذرات (٤):
وجميع الطائفة - يعني الحنابلة - معترفون بفضله ومغترفون من بحره . وقال ابن الجوزي : وجمع الامامة والفقه والصدق وحسن الخلق والتعبد والتقشف ...
واتباع السلف.

(١) طبقات الحنابلة ٢/٢٢٣.

(٢) شذرات الذهب ٣/٣٠٦.

(٣) سير أعلام النبلاء ١٢/٣٣٣.

(٤) الشذرات ٣/١٠٦.

وقال الذهبي (١): صاحب التصانيف وفقه العصر كان إماماً لا يدرك قراره ولا يشق غباره .

وقال ابن كثير (٢): شيخ الحنابلة وممهد مذهبهم في الفروع قال في المقصد الأرشد (٣): الشيخ الامام علامة الزمان قاضي القضاة كان عالم زمانه ومزيد عصره وأوانه كان له في الأصول والفروع القدم العالي . وفي شرف الدين والدنيا المحل السامي . ولم يزل أصحاب أحمد له يتبعون ولتصانيفه يدرسون وبقوله يقولون والفقهاء على اختلاف مذاهبهم وأحوالهم كانوا عنده يجتمعون .

قال في المنهج الأحمد (٤): أبو يعلى امام الحنابلة كان عالم زمانه وفريد عصره ونسيح وحده وقريع دهره وعنه انتشر مذهب الامام أحمد وكان له في الأصول والفروع القدم العالي وفي رشف الدين والدنيا المحل السامي والخطر الرفيع ... مع الزهد والورع والفقه والقناعة وانقطاعه عن الدنيا واشتغاله بسطر العلم وبثه اذاعته .

قال تلميذه ابن عقيل (٥): وفي الفقه شيخي القاضي أبو يعلى المملوء عقلاً وزهداً وورعاً .

(١) العبر ٢٤٣/٣ .

(٢) البداية والنهاية ١٠٢/١٢ .

(٣) المقصد الأرشد ٣٩٥/٢ .

(٤) المنهج الأحمد ١٢٨/٢ .

(٥) المنهج الأحمد ٢٥٢/٢ (عند ترجمة ابن عقيل) .

مصنفاته :-

نافت مصنفاته على الخمسين في مختلف العلوم الشرعية ، منها ما هو في علوم القرآن ، والفقه ، وأصوله ، وعلم الكلام ، وغير ذلك ، وهي جمة المنافع ، أثرت الفقه الحنبلي وكانت مرجع الفقهاء حتى قيل أنها هي التي حفظت المذهب الحنبلي كما سبق وأكثر هذه الكتب لم تصل إلينا وما وصل منه ما هو كامل ومنه ما هو متبور .

وقد جمعت هذه التصانيف ورتبتها على الحروف الهجائية وبينت المطبوع منها والموجود منها والمفقود حسبما ما انتهى إليه علمي (١) :-

- ١ - ابطال التاويلات لأخبار الصفات : ويقع في ١٩٠ ورقة وتوجد منه صورة في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري في المدينة .
- ٢ - ابطال الحيل : مفقود
- ٣ - اثبات امامة الخلفاء الأربعة : مفقود .
- ٤ - أحكام القرآن : مفقود
- ٥ - الأحكام السلطانية : طبع سنة ١٣٥٦ هـ في القاهرة بتحقيق محمد حامد الفقي . وكتب الدكتور محمد أبو فارس رسالة دكتوراه عنوانها : القاضي أبو يعلى وكتابه الأحكام السلطانية .
- ٦ - الاختلاف في الذبيح : مفقود

(١) عولت في التعريف بهذه الكتب وبيان الموجود منها والمفقود على ما كتبه الدكتور أبو فارس في كتاب (الإمام أبو يعلى وكتابه الأحكام السلطانية) وكذلك ما كتبه الدكتور سعود الخلف في مقدمة تحقيقه لكتاب مسائل الإيمان .

- ٧ - أربع مقدمات في الأصول والديانات : مفقود .
- ٨ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : وهو هذا الكتاب الذي بين يديك .
- ٩ - أمالي في الحديث : توجد في الظاهرية منها سبعة مجالس (مجموع ٩٢ ق ١٣٢/١١٥)
- ١٠ - الانتصار : مفقود .
- ١١ - ايجاب الصيام ليلة الاغماء : مفقود .
- ١٢ - ايضاح البيان : مفقود ومنه نقول كثيره في زاد المسير لابن الجوزي .
- ١٣ - تبرئه معاوية : مفقود .
- ١٤ - تفضيل الفقه على الفتى : مفقود .
- ١٥ - تكذيب الخيابة فيما يدعون من اسقاط الجزية: مفقود .
- ١٦ - التوكل : مفقود .
- ١٧ - الجامع الصغير : مفقود .
- ١٨ - الجامع الكبير : مفقود .
- ١٩ - جوابات مسائل وردت من الحرم : مفقود .
- ٢٠ - جوابات مسائل وردت من تنيس : مفقود .
- ٢١ - جوابات مسائل وردت من ميفارقين : مفقود .
- ٢٢ - جوابات مسائل وردت من أصفهان : مفقود .
- ٢٣ - الخلاف الكبير : وتسمى التعليقه الكبير في الخلاف تقدر بعشرة مجلدات في دار الكتب منها مجلدة . وفي تركيا مجلده . وفي الجامعة الاسلاميه بالمدينة صورتها . وقد حقق الدكتور عواض العمري كتاب الحج منه في

رساله دكتوراه قدمت للجامعة الاسلامية.

٢٤ - الخصال والأقسام: مفقود .

وفيه نظم الناظم: قد نظرنا مصنفات الامام وسبرنا شريعة الاسلام.

ما رأينا مصنفًا جمع العلم مع الاختصار والافهام.

مثل ما صنف الامام أبو يعلى كتاب «الخصال والأقسام»

٢٥ - ذم الغناء : مفقود

٢٦ - الرد على الأشعرية : مفقود .

٢٧ - الرد على الكرامية : مفقود .

٢٨ - الرد على الباطنية : مفقود .

٢٩ - الرد على المجسمة : مفقود .

٣٠ - الرد على ابن اللبان : مفقود .

٣١ - الرسالة إلى امام الوقت : مفقود .

٣٢ - شروط أهل الذمه : مفقود

٣٣ - شرح الخرقى : توجد منه نسخة في الظاهرية رقم ٥٧ - ٥٨ فقه حنبلي .

٣٤ - العدة في أصول الفقه : حققه الدكتور محمد سير المباركي في رساله

دكتوراه مقدمه للأزهر وطبعت الرسالة في خمسة أجزاء سنة ١٤٠٠ هـ.

٣٥ - عيون المسائل : مفقود .

٣٦ - الفرق بين الآل والأهل : مفقود .

٣٧ - فضل ليلة الجمعة على ليلة القدر : مفقود .

٣٨ - فضائل أحمد : مفقود .

- ٣٩ - القطع على خلود الكفار في النار : مفقود .
- ٤٠ - كتاب اللباس : مفقود .
- ٤١ - الكفاية في أصول الفقه : وذكر الدكتور ابو فارس انه موجود في الظاهرية
وتعقبه الدكتور الخلف وقال ان الذي اطلع عليه قطعه من المغني لابن قدامة .
- ٤٢ - الكلام في الاستواء : مفقود .
- ٤٣ - الكلام في حروف المعجم : مفقود .
- ٤٤ - المجرد في المذهب : مفقود .
- ٤٥ - مختصر في الأدب : مفقود .
- ٤٦ - مختصر ابطال التاويلات : مفقود .
- ٤٧ - مختصر المقتبس : مفقود .
- ٤٨ - مختصر المعتمد : طبع بتحقيق الدكتور وديع حداد .
- ٤٩ - مختصر الصيام : مفقود .
- ٥٠ - مختصر العدة : مفقود .
- ٥١ - مختصر الكفاية .
- ٥٢ - مسائل الايمان : حققه الدكتور سعود الخلف في رساله ماجستير مقدمه
للجامعة الاسلامية في المدينه وقد طبع في الرياض ١٤١٠هـ .
- ٥٣ - المعتمد .
- ٥٤ - المقتبس : مفقود .

أولاده :-

عقب ثلاثة بنين هم :

- ١ - أبو القاسم (١) عبيدالله وكان من أهل العلم والورع ولما ظهرت البدع في بغداد هاجر الى الحجاز وتوفي في الطريق سنة ٤٦٩ . وهو أكبر أولاده وكان والده يأتّم به في الصلاة في رمضان . وهو ذو علم وصلاح .
- ٢ - محمد أبو الحسين القاضي الشهيد (٢) وهو فقيه أصولي وهو مؤلف طبقات الحنابلة الذي أخذت منه جل ترجمة أبيه مات في بغداد سنة ٥٢٦ قتيلاً على يد لصوص عدوا عليه في بيته ولذا سمي الشهيد .
- ٣ - محمد أبو خازم (٣) له التبصرة في الخلاف ورؤوس المسائل وشرح مختصر الخرقى توفي في بغداد سنة ٥٢٧ .

وفاته : توفي يوم الاثنين التاسع عشر من رمضان سنة ٤٥٨ وعمره ثمان وسبعون سنة (٤) .

وصلى عليه أبو القاسم في جامع المنصور الذي كان يدرس فيه ودفن بمقبرة باب حرب .

لما توفي عطلت الأسواق وأغلقت المتاجر لشهود جنازته واجتمع في جنازته جمع لم ير مثله بعد جنازه القزويني الزاهد وحضره القضاة ، والأعيان ، وأرباب

(١) ذيل طبقات الحنابلة ١٢/١ .

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ١٧٦/١ .

(٣) المقصد الارشد ، ذيل طبقات الحنابلة ١٨٤/١ .

(٤) تاريخ بغداد ٢٤٤/٨ .

الدولة ، وجماعة الفقهاء ، ومشى في جنازته القاضي أبو عبدالله الدامغاني ،
ونقيب الهاشميين أبو الفوارس طراد ، رحمه الله تعالى .

وصف المخطوطة :-

لا يوجد للكتاب في أعلم إلا نسخة واحدة في ظاهرية دمشق قسم الحديث
٢١٨ ضمن المجموع ٤٢ ورقم صورتها في مكتبة الجامعة الاسلامية بالمدينة
المنورة ٩٨٧ .

وهو يقع في ثلاثين ورقة من القطع الصغير ومسطرتها ١٢×٨ ومتوسط
أسطرها ٢٣ سطراً في كل صفحة يبدأ بالورقة ٩٦ وأولها : بن منصور ومحمد بن
أبي حرب والمروزي وحنبل وأبو الصقر . واما كسر أواني الخمر فقد نقل الأثرم
وابراهيم بن الحربي في زق الخمر يحله فإن لم يقدر على حله يشقه .

وفي الورقة الثانية كتب في طرتها (من كتاب الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر للقاضي أبي يعلى) وهذه العبارة بخط الناسخ ولا شك .

وتنتهي بالورقة ١٢٥ وفي آخرها : غير أن النبي صلى الله عليه (وسلم) لم
يعرف عدالتهما في الباطن فحبس المشهود عليه ليسأل عن عدالتهما في الباطن
لأن شهادتهما تهمة في حق المدعى عليه وهذا معدوم في مسائلنا آخر الكتاب
والحمد لله وصلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وآله وسلم .

ثم ذكر الناسخ اضافات في الحاشية وتعليقات لاتناسب موضوع تلك الورقة .
وقد أثبتتها في آخر الكتاب صحيفة (٢١٦-٢١٥) وفي أول المخطوط سقط كما لا
يخفى ولم يذكر تاريخ النسخ ولا اسم الناسخ . والظاهر أن ذلك في الجزء الساقط .
قال الدكتور أبو فارس «ونستطيع أن نحدد تاريخ النسخ بسنة سبع

وسبعين وخمسمائة» (١) وعلل ذلك بأنه وقف على سنه نسخ كتاب الايمان لأبي يعلى وقارن بينه وبين كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر له فوجد أن الخط واحد والمسطرة واحدة فحكم بأن الناسخ لهما واحد .

قلت: في كتاب مسائل الإيمان سقط في آخره ويليه مباشرة الصفحة الأولى من الجزء الموجود من كتاب الأمر بالمعروف فالجزء الساقط هو آخر كتاب الإيمان وأول كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (انظر صورة تلك اللوحة في صحيفة ..) ولم يد لي التشابه بين الخطين والله أعلم .

التعريف بالكتاب: : أولا عنوان الكتاب:-

علم أن في النسخة الوحيدة سقطاً في أولها ذهب بذهابها خطبة الكتاب التي كتبها المؤلف . لكن اسم الكتاب مدون في الورقة الثانية اذ كتب الناسخ : من كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للقاضي أبي يعلى . وذكره بهذا الاسم المترجمون له غير أن أكثرهم اقتصر على لفظ : الأمر بالمعروف وما كتبه الناسخ على الكتاب أولى إذ أن غيره ربما اقتصر على ذلك طلباً للإشارة والاختصار . ثم أن الناسخ اطلع ولا شك على خطبة الكتاب التي فقدت بعد ذلك .

ثانياً: نسبة الكتاب إلى القاضي أبي يعلى:-

تواطأت كلمة المترجمين (٢) أن له كتاباً اسمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإذا ثبت ذلك فهل هذا الكتاب الذين بين أيدينا هو الذي عناه هؤلاء

(١) انظر : أبو يعلى وكتابه الحكام السلطانية صحيفة .

(٢) انظر طبقات الحنابلة ٢/٢٥٥ سير أعلام النبلاء ١٨/٩١ .

المنهج الأحمد ٢/١١٢ ، الاعلام ١٠٠/٦ (١٠٠٢) BROCK ولم أجده في النسخة العربية) .

المترجمون؟ الجواب على ذلك : نعم ؛ ان تتبع الأدلة والقرائن أفاد العلم أن هذه الدعوى صحيحة. وأجمل تلك الأدلة والاستنتاجات في الآتي:-

أ : ما كتبه الناسخ في أعلى الورقة الثانية (رقم ٩٧ ب) ونصه : من كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للقاضي أبي يعلى وكتب في الورقة الأخيرة (رقم ١٢٥ ب) : سمعت من الشيخ أبي يعلى الفراء : اذا سلم على الجماعة ورد السلام واحد ... الخ.

ب : كلام أبي يعلى في الأحكام السلطانية صحيفه ٢٩٦ عن حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ حبس في تهمة ... الخ وهو نص ما في الأمر بالمعروف في الورقة [١٢٥ ب].

ج : قال ابن مفلح في الفروع : وقيل للقاضي (وهو أبو يعلى) : يجوز قتال البغاة اذا لم يكن هناك امام؟ ، فقال نعم لأن الإمام إنما أبيح له قتالهم لمنع البغي والظلم وهذا موجود بدون امام وهو نص ما في الأمر بالمعروف في الورقة (١٠١أ).

د - : قال في الورقة (١٢١أ) قال جدي ابو القاسم (.....) وهو جد أبي يعلى لأمه وشيخه في الحديث عبيدالله بن عثمان بن جنيقا (انظر ترجمته في صحيفة ١٨٤).

هـ : ذكر ابن الجوزي ان من الكتب التي سمعها أبو يعلى كتاب التفسير ليحيى

ابن سلام وغير ذلك وكان من سادات العلماء الثقات (١). قارن ذلك بقول أبي يعلى في الورقة (١٢١).

و : قال في الورقة [١٠٩ ب] وقد ذكرنا هذه المسألة في (مسائل الخلاف) وهو كتاب الخلاف الكبير له وقد مضى التعريف به (٢).

ز : جاء في أسفل الصفحة الأخيرة بعد الانتهاء من الباب : سمعت من الشيخ أبي يعلى بن الفراء إذا سلم على الجماعة... الخ

ح : اسلوب أبي يعلى واضح في الكتاب وعباراته التي تتكرر في كتبه كقوله: وجه الأولى ووجه الثانية ... عند الكلام على الروايات . وطريقة مناقشة الخصوم - وتتبع روايات الامام أحمد وبيان رواياتها .

ثالثاً: منهج المؤلف ومصادره: كما ذكرت فان الكتاب قد ذهبت خطبته في الجزء الساقط من أوله فلم أظفر بما ينص على منهجه غير أن الاستقراء لصنيع المؤلف في الكتاب يبين الطريقة التي سلكها فيه ويمكن ابراز ذلك فيما يلي:-

١ - لم يذكر آراء المذاهب واقتصر على فقه الامام أحمد لكنه توسع في ذكر طرق المسائل التي رويت عنه ولم يقتصر على رواية واحدة في المسألة أحياناً.

٢ - اسلوب المؤلف رصين لا تكلف فيه و لا صناعة بل يعرض المسألة بأسلوب علمي ويسوق الحجة ويلزم الخصم بالحجة ويفرض الاعتراضات ويرد عليها .

٣ - لم يذكر - غالباً - الكتب التي أخذ عنها المسائل وقد أفاد كثيراً من كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب السنه وكلاهما للخلال وطبعا حديثاً. الأول بتحقيق عبدالقادر عطا وطبع مرة أخرى بتحقيق مشهور سليمان وهشام السقا والثاني بتحقيق الدكتور عطية الزهراني وقد وجدت

(١) المنتظم ٢٤٣/٨ .

(٢) انظر صحيفة ٢٧

كثيراً من مسائله في هذين الكتابين بالنص أو قريب منه. ومن الكتب التي أخذ عنها أيضاً الابانه الصغرى والابناه الكبرى وكلاهما لابن بطه انظر التعريف بهما صحيفة (١٠٠) وكتاب الزهد للامام أحمد ومحنة الامام أحمد لحنبل بن اسحق والشريعة للأجري وغريب الحديث لأبي عبيد . اضافة إلى كتب مفقودة لا ذكر لها في هذا الزمان كلامر بالمعروف للمروذي وتفسير يحيى بن سالم وكتاب التنبيه لغلام الخلال . وغير ذلك.

ولا غرو أن يكثر الرواية عن الخلال فهو جامع فقه الامام أحمد ووعاء علمه .

٤ - المؤلف دقيق العزو في الرواية عن أحمد فلا تكاد تجد خلفاً في ذلك.

٥ - قسم الكتاب الى فصول عددها (٣٣) وتتفاوت في الطول فبعضها لايزيد عن بضعة أسطر وبعضها يبلغ - صحيفة أو أكثر ويذكر المسألة ويبين رأيه فيها ولا يقول قلت ولا قال أبو يعلى ثم يذكر الروايات عن الامام أحمد وأوجهها إن اختلفت ثم يذكر الرأي المخالف غير منسوب إلى قائله وانما يكتفى بقوله : واحتج المخالف . أو وقال المتكلمون وقال مرة واحده : خلافاً للشافعي في الورقة (١٢١أ) ومرة واحدة : عندنا وعند أبي حنيفة في الورقة (٩٦ب)

- يكثر الاستدلال للمسألة من الكتاب والسنة والأدلة العقلية .

رابعاً المآخذ على هذه النسخة الفريدة - إن فقدان جزء من صدر هذه النسخة

الوحيدة أذهب معلومات هامة كسند الكتاب وسنة نسخه والباعث على تأليفه وما إلى ذلك . أما نسبه الكتاب فلا اشكال في أنه من تأليف القاضي أبي يعلى كما سبق بيان ذلك ببرهانه . وعند اعمال النظر في هذا الكتاب ، أو أي كتاب آخر ما عدا كتاب الله تعالى لا بد من لمح هنات ، تعظم ، أو تصغر على قدر نسبة علم

المؤلف وعلو كعبه في الفن الذي يؤلف فيه.

وبيان المآخذ التي بدت لي من صحبتي لهذا الكتاب لا تقلل من شأنه باعتباره مرجعاً أساسياً في علم الحسبة ، ولا تنال من مكانة القاضي أبي يعلى ، فهو نجم من نجوم علماء الحنابلة ، على أن تلك المكانة لا تورث عصمة ، ولا إحاطة باطراف المعارف . وأجدني في غنى عن الاعتذار لتسقط العثرات في تضاعيف هذا الكتاب ، وهي قليلة ، وأكثرها مرده الى اختلاف أيدي النساخ كما سيتضح لكن قالوا قديماً : (من تطلب خطأ وجده) وأجمل ملاحظته على الكتاب فيما يلي:-

١ - من أهم المآخذ على الكتاب إirاده بضعة أحاديث موضوعة أو ضعيفة دون أن ينبه على ذلك انظر الصفحات (١٠٨ - ١٦٧ - ١٧٤) لكن ذلك لا يقلل من شأن هذا الكتاب لندرة الضعيف والموضوع واستدلالة على المحل بأحاديث آخر صحيحة على أن ذلك لا يعفي بيان ضعف الحديث أو وضعه.

٢ - أسلوب القاضي أبي يعلى رصين ، وحججه دامغة ، لكن ربما تخلل ذلك هنات لغوية يحسن بمثله أن يتجافى عنها كادخال أل على غير وذلك كثير أشير الى بعضه ، ولم استقصه.

٣ - الإبهام في بعض الاعلام كأسماء الرجال أو الكتب فمثلاً يقول : قال . أو روى خلال في كتاب الأشربة ولم يبين هل هو كتاب الأشربة للإمام أحمد أو هو من تأليف خلال . ويقول : قال إبراهيم ولم ينسبه أبو عثمان أو يميزه بكنية أو لقب وغير ذلك ولكن هذا قليل.

٤ - عدم ترتيب المواضيع والفصل بين المتشابه منها فصلاً طويلاً في الورقة

(٩٧) ذكر الكلام على حكم دفع الانسان عن نفسه ثم عاد فتكلم في آخر الكتاب في الورقة (١٠٨ - ب) عن هذا الموضوع وتفاوتت الفصول في الطول والقصر تفاوتاً كبيراً (قارن صحيفة (١٠٩ ب) وصحيفة (٩٧ - أ)).

٥ - يظهر بعض لتناقض عند عرضه لبعض المسائل وهو قليل (انظر الورقة...) وذلك لتناول النساخ للكتاب لأن الخطأ فيه بين والتناقض فيه لا يخفى أن مثله سهو.

٦ - تكرار المسائل كما هو واضح في المسائل المتعلقة بجواز الدفع عن النفس والمال والأهل كما سبق.

٧ - سقط يسير في أثناء عرضه لبعض المسائل وأقول أنه يسير لدلالة السياق على ذلك وقد أكملت بعض السقط من مظنته مثلاً في الورقة رقم (١٠٣ ب) قال أبو بكر بن محمد عن أبيه ولم يكمل فدل السياق هنا مع مقارنته بما روى من مسائل الامام أحمد على الساقط فأثبتته في محله . واشرت الى المرجع.

٨ - في المخطوط خلل بين في الترتيب الموضوعي فبعد أن انتهى من الفصل الذي تحدث فيه عن جواز دفعه عن نفسه وماله ونقل الروايات عن الامام أحمد في ذلك قال : والظاهر من حاله أن اجتهاده يخالف ذلك مثل أن يرى حنفياً رعى في صلاته ولم يتوضأ انكر عليه . فالسياق الأخير لا يناسب بحال ما كان قد شرع في بيانه .

٩ - الاحالة على غير متقدم في الكتاب وربما كان ذلك يرجع إلى الجزء المفقود منه (انظر الورقة ١١٣ ب).

١٠ - اصطلاحات الناسخ في الاملاء تخالف ما استقر عليه علم الاملاء لهذا العهد ، من ذلك مثلاً : يكتب روا و قضا ويقصد كما واضح روى وقضى .. وأنا أصلح ذلك حسب الاصطلاح المعلوم ولا أشير اليه لكثرة في كل صفحة .

١١ - اذا كتب الصلاه على النبي يكتفي بقوله صلى الله عليه وأنا أضيف وسلم ولا أنبه على ذلك لأنه مشى على طريقته ولم يخالفها مرة .

١٢ - ربما سها الناسخ فجعل ما سها عنه في الحاشية (انظر الورقات مثلاً ١٠٣ ب ١٠٨ أ) وفي الجملة الخط واضح لا طمس فيه وأخطاؤه قليلة لكن لا يخلو من كلمات قراءتها . أو كلمات لا بد من جعل غيرها مكانها لاقتضاء السياق ذلك وأشير اليه في الحاشية .

١٣ - كثيراً ما يهمل المعجم ولكن ذلك يكون واضحاً في الغالب فلا أشير اليه لكثرته وما كان موهماً أبينه .

١٤ - يكتب علامة . للدلالة على صحة ما كتبه .

منهجي في التحقيق :- أحاول قدر الطاقة أن يكون النص وفق ما وضعه المؤلف

وقد سلكت في سبيل ذلك الخطوات التالية:-

(١) هذه النسخة يتيمة فاقتضى ذلك مني عرض مسائلها على ما ورد عن الامام أحمد في المسائل أو في كتب الحنابلة أو طبقاتهم لتوثيق مسائلها والتعليق على النص بعد تصحيحه واتمام الساقط منه حسبما يقتضيه السياق وما يوجد له من شواهد . واثبت في الحاشية واجعل الزيادة بين معقوفتين .

(٢) اذا كان ما في الأصل لا يؤدي المعنى لخلل في النسخ أصوبه في المتن وأجعل الخلل في الحاشية إبعاداً للسمامة والكلال لأن النفس اذا توالى عليها

مكابدة قراءة مالا يستقيم معناه الا بعرضه على غيره ملت.

(٣) أغير رسم بعض الكلمات - كما سبق - لتستقيم على مقتضى قواعد الاملاء
مثل : قضى و روى ، الحارث سئل ، وهي في الأصل : قضا ، وروا ، و
الحرث و سيل ، وهكذا.

(٤) أضيف ما يقتضيه السياق ولا يخالف قصد الناسخ مثل قوله : صلى الله عليه
. فأنا أضيف : وسلم أو كلمة رضي الله عنه بعد ذكر الصحابي ولا أجعل
ذلك بين معقوفتين اذا اكتفى بالاشارة هنا الى هذه طريقتة ولا يخالفها .

(٥) أكمل ما بدا انه سقط في الأصل يقتضيه السياق وذلك قليل وحددته في محله
ليسهل تمييز الأصل من الزيادة فيه . ولا أعمد مباشرة الى اضافة السقط
الى الأصل على أنه منه لكن اجعل ذلك بيناً لكيلا يختلط الأصل بغيره مما
يظن أنه سقط منه وابين الكتاب الذي أفدت منه ذلك الاستدراك.

(٦) ترجمت الاعلام ولم أترك الا من لم أجد له ترجمة بعد استقصاء مظان ذلك وهو
قليل وما أهملته كتب التراجم لا سبيل الى معرفته . ولا أكتفي في
التعريف بذكر الاسم وسنة الوفاة ولكن أزيد العلم تعريفاً حسب شهرته
وأهميته وما لم أترجم له من الاعلام لم يذكره في المتن بما يبين المقصود
منه فربما ذكره بكنيته أو بلقبه أو باسمه غير منسوب فيختلط بغيره مثل
أبو سعيد ، أبو عثمان ، يحيى ، عبدالرحمن ، خالد ، الحارث ، انظر مثلاً
الورقات (١٢٤ أ).

(٧) ذكرت أرقام الآيات والسورة التي وردت فيها كل آية. وخرجت الأحاديث
والآثار لكن لا بد بعد بيان أن بعض الأحاديث الواردة في المخطوط ذكرت

بألفاظ مقاربة لنص الحديث وذلك لدخول بعض روايات الحديث في بعض أو جعل لفظ مكان لفظ.

وأبو يعلى يجيز رواية الحديث بالمعنى اذا كان الراوي مدركاً لما يروى عارفاً بالعربية يؤدي المعنى المراد دون تغيير.

قال أبو يعلى في كتاب العدة في أصول الفقه: - (والمستحب رواية الحديث بألفاظه فإن نقله بالمعنى وأبدل اللفظ بغيره بما يقوم مقامه من غير شبهه ولا لبس على سامعه جاز اذا كان عارفاً بالمعنى كالحسن ونحوه مثل أن يقول بدل قوله : صبوا على بوله ذنباً أربقوا على بوله دلواً)(١).

(٨) خرجت مسائل الامام أحمد وآراء الحنابلة إما بتوثيقها من مصدر آخر ككتب مسائل الإمام أحمد لابنه عبدالله أو لابنه صالح أو ابن هانيء أو أبي داود سليمان بن الأشعث . وما إلى ذلك ككتاب السنه وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما للخلال والعدة والأحكام السلطانية وهما لأبي يعلى الفراء (المؤلف) أو ما وجد من ذلك مبثوثاً في أمهات كتب الحنابلة كالمغني والانصاف والفروع وسواها .

ولم أرد أن أثقل التحقيق بذكر المذاهب الأخرى فيما يعرض له من مسائل الفقه لكون ذلك يخرج بالتحقيق - في رأيي - عن كونه اظهاراً لكتاب مخطوط إلى انشاء كتاب آخر وضمه اليه . وليس القصد كذلك ولا شك إذن التوقف عند آحاد المسائل والاطناب فيها ينسي القصد الأول.

(١) انظر العدة لأبي يعلى (٩٦٨/٣) وانظر المسودة تصحيفة ٢٨١ .

٩) أعرف بالكتب التي ذكرها المؤلف واستفاد منها وأبين الموجود منها مطبوعاً كان أو مخطوطاً مع بيان مكان وجوده .

١٠) أصلح ما قد يعتري الأسلوب من لحن أو ركة وذلك نادر .

١١) وضعت عناوين جانبية ورقمت الفصول وترجمت لها كي يسهل على الباحث أن يظفر بما يريد بدون عناء وأجعل ذلك بين معقوفتين .

١٢) أشير في جانب الصحيفة إلى رقم الورقة في الأصل فأكتب [١٠٠ أ] أو [١٠٠ ب] وهكذا ليسهل عرضه على الأصل .

١٣) أعرف بالفرق والطوائف وأذكر شيئاً عن سبب نشأتهم وابتداء ظهورهم وجمالاً من أشهر مقالاتهم التي خالفوا فيها أهل السنة .

١٤) عرفت بالمؤلف وبينت مكانته في المذهب وأثره فيه. وأشرت إلى الظروف التي نشأ فيها من الناحية السياسية والعلمية (باختصار) وعرفت بالكتاب ونسبته إلى المؤلف ووصف النسخة الفريدة .

١٥) قدمت بين يدي الكتاب توطئة ألحت فيها إلى أهمية الأمر بالمعروف في المجتمع وكيفية تناول العلماء بالدرس والتأليف وطريقتهم في ذلك وأبرز ما ألف في علم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (علم الحسبة) .

١٦) الفهارس : وضعت فهرساً تفصيلياً .

أ- فهرس الآيات : وأذكر أول الآية وأذكر رقمها والسورة التي وردت فيها .

ب- فهرس الأحاديث والآثار : وأذكر طرف الحديث أو الأثر ثم أحيل إلى الصحيفة التي وردت فيها .

ج- فهرس الأعلام : حسبما اشتهر به العلم من اسم أو كنية أو لقب . مثلاً : أحمد بن الحسن الترمذي . تجده في حرف التاء عند (الترمذي ، أحمد بن الحسين) . ومحمد بن يحيى الكمال تجده في : (الكحال ، محمد بن يحيى) و (سليمان بن الأشعث السخيتاني) تجده في حرف الدال عند (أبو داود ، سليمان بن الأشعث) لأنه اشتهر بذلك . وهكذا ...

د- فهرس الفرق .

هـ- فهرس مسائل الإمام أحمد .

و- فهرس الكتب التي وردت في المتن .

ز- فهرس المراجع التي استفدت منها في التحقيق .

ح- فهرس الغريب .

ط- فهرس الأماكن .

ي- فهرس لموضوعات الكتاب وقد جعلته تفصيلياً شاملاً .

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

[٩٦- ب (١)] ... بن منصور (٢) ومحمد بن أبي حرب (٣) والمروزي (٤)

(١) هذا أول ما وجد من كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (انظر وصف النسخة في المقدمة صحيفة...). أما الورقة (٩٦- أ) فهي آخر صفحة من الموجود من كتاب (مسائل الإيمان) لأبي يعلى (انظر صورتها في صحيفة...).

(٢) هو اسحاق بن منصور بن بهرام الكوسج أبو يعقوب التميمي المروزي تتلمذ على الإمام أحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن معين وروى عنهم وعنه أخذ أئمة الحديث كالشيخين والترمذي وأبي داود وابن خزيمة وأبو حاتم توفي سنة ٢٥١هـ (انظر طبقات الحنابلة ١١٣/١ - ١٣٣ ، تذكرة الحفاظ ٤٢/٢ ، شذرات الذهب ١٢٣/١ ، تهذيب التهذيب ٢٤٩/١).

(٣) هو محمد بن النقيب بن أبي حرب الجرجاني . صحب أحمد ، وكان أثيراً عنده ، ويكاتبه اذا غاب ويسأل عن أخباره ، وصفه الخلال بأنه ورع ، يعالج الصبر .

انظر طبقات الحنابلة ٣٣١/١ - ٤٧٢ ، المنهج الأحمد ٢٥١/١ ، مناقب الإمام أحمد ١٠٣ .

(٤) هو أبو بكر المروزي أحمد بن محمد بن الحجاج كان من أجل أصحاب أحمد . وكان خصباً بخدمته ، ويكرمه ويأكل من تحت يده ، وهو الذي تولى اغماضه لما مات ، وغسله . وروى عنه مسائل كثيرة ، كان الناس يجلونه ولما خرج للغزو شيعه ما يناهز خمسين ألفاً توفي سنة ٢٧٥ في جمادي الأولى . وكان يقول له كل ما قلت فهو على لساني وأنا قلت .

(انظر الشذرات ١٦٦/١ ، الفهرس لابن النديم ٢٣٠ ، العبر ٥٤/٢ ، النجوم الزاهرة ٧٢/٣ ، طبقات الحنابلة ٥٦/١).

وحنبل (١) وأبو الصقر (٢).

وأما كسر أواني الخمر فقد نقل الأثر (٣) وإبراهيم بن الحربي (٤) في رزق (٥)

(١) هو حنبل بن اسحاق ، الحافظ أبو علي ، ابن عم الإمام أحمد ، وتلميذه . توفي في جمادي الأولى سنة ٢٧٣ هـ . واسط سمع من الإمام أحمد وغيره وحدث عنه أبو بكر خلال ذكره ابن ثابت وقال : كان ثقة . وقال الدارقطني كان صدوقا . قال : جمعنا عمي (يعني الإمام أحمد) أنا وصالح وعبدالله وقرأ علينا المسند وما سمعنا منه (يعني تاماً) غيرنا وقال لنا : ان هذا الكتاب قد جمعته وانتقيته من أكثر من سبعمائة وخمسين ألفاً فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا اليه فإن وجدتموه فيه والا فليس بحجة . له كتاب في محنة الإمام أحمد مطبوع بتحقيق الدكتور محمد نفش سنة ١٩٧٧م وهو - أي كتاب المحنة - من مصادر المؤلف .

انظر شذرات الذهب ١٦٣/٢ وتذكرة الحفاظ ١٦٠/٢ ، وطبقات الحنابلة ١/١ .

(٢) هو يحيى بن يزداد الوراق . صاحب الإمام أحمد وقال خلال : عنده جزء من مسائل حسان .

انظر طبقات الحنابلة ٤٠٩/١ ، المنهج الأحمد ٤٥٩/١ ، المقصد الأرشد ١١٣/٣ .

(٣) الأثر هو أحمد بن هانيء أبو بكر الأثرم طائفي أو كلبي أن العلم عن الإمام أحمد وغيره . قال ابن أبي يعلى : كان جليل القدر . وهو شديد الذكاء حتى أن يحيى بن معين قال : كان أحد أبوي الأثرم جنيماً . قيل أنه أملى ستمائة صحيفة من حفظه توفي سنة ٢٦١ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ١٣٥/٢ - تاريخ بغداد ١١٠/٥ - طبقات الحنابلة ٦٦/١ - شذرات الذهب ١٤١/١ .

(٤) هو إبراهيم بن اسحاق بن إبراهيم الحربي (نسبة إلى باب حرب في بغداد) كان إماماً في العلم رأساً في الزهد . قال عن نفسه عشت ثلاثين سنة من عمري أعيش برغيفين تأتي بهما أُمِّي أو أختي . له تصانيف حسان منها غريب الحديث ودلائل النبوة وسجود القرآن صاحب الإمام أحمد وله في الثناء عليه كلام حسن توفي سنة ٢٨٥ هـ (انظر مقدمة المحقق لكتاب غريب الحديث له) . وانظر كذلك : طبقات الحنابلة ٨٦/١ والمنهج الأحمد ٣٨٣/١ والمقصد الأرشد ٢١١/١ .

(٥) الرزق هو السقاء كما في الصحاح ١٤٩١/٤ والمقصود وعاء الخمر .

الخمير يَحْلَهُ فَإِنْ لم يقدر على حله يشقه (إن لم يقدر) (١). وظاهر هذا انه لا يجوز كسره مع القدرة على اراقته وقال في رواية المروذي في الرجل يرى مسكراً في قنينة ، أو قرية يكسره . وظاهر هذا جواز الكسر . وذهب أكثر الفقهاء إلى أن ما أمكن الانتفاع به في غير اللهو لا يجوز كسره وإذا كسره ضمنه (٢).

والدلالة عليه : ما روى على ابن أبي طالب قال قال رسول الله ﷺ بعثت يكسر المزامير والمعارف (٣).

وروى أبو أمامه (٤) قال رسول الله ﷺ (إن الله بعثني رحمة ، وهدى للعالمين، وأمرني أن أمحق المزامير ، والمعارف (٥) ، والخمور ، والأوثان التي كانت تعبد في الجاهلية) لأنها في حكم الخمر ، ألا ترى أنه لا يقطع بسرقتها

(١) هكذا في الأصل.

(٢) لاضمان على من كسر آنية الخمر . وعنه يضمن . وعنه يضمن اذا كان ينتفع بها في غيرها . وعنه اذا لم يقدر على اراقتها الا بإتلافها لم يضمن والا ضمن .

قال المرادوي: محل الخلاف في آنية الخمر اذا كان مأموراً بإراقتها وظاهره انه إن لم يكن مأموراً به فيضمن قولاً واحداً والله أعلم.

انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ٢٩٤ ، المحرر ٣٦٣/١ ، الانصاف ٦ / ٢٤٧ - ٢٤٨ ، المغني ٢٩٩/٥ .

(٣) حديث على رواه النسائي وذكره في الغيلانيات ٢٢٨/١ (بتحقيق د. مرزوق بن هياس الزهراني) وذكره في كنز العمال رقم ٤٠٦٨٩ (٢٢٦/١٥) وقال سنده ضعيف .

(٤) صدى (بالتصغير) بن عجلان أبو أمامة الباهلي . صحابي مشهور سكن الشام وبها كانت وفاته سنة ٨٦ هـ شهد صفين مع علي وهو آخر من مات من الصحابة بالشام وعمره ١٠٦ سنة .

انظر الاصابة ١٨٢/٢ ت ٤٠٥٩ ، تجريد اسماء الصحابة ٢٦٤/١ .

(٥) رواه أحمد ٢٥٧/٥ - ٢٦٨ .

عندنا وعند أبي حنيفة (١).

ولا يجوز أخذ العوض عليها ثم ثبت أن الخمر يجوز إراقتها ولا ضمان (٢) ، كذلك ههنا . ولأنه إذا لم تتوصل إلى إتلاف الخمر إلا بإتلافها (٣) فيجب أن يسقط ضمانها كما قلنا في المشركين تترسوا بأطفال المسلمين ولم يتوصل إلى قتالهم ورميهم إلا بإصابة المسلمين لم يلزم الرامي الضمان ، كذلك لههنا (٤). ويفارق هذا إذا كان قادراً على إراقتها من غير كسر لأنه لا يمكنه إتلاف المنكر من غير

(١) قوله: وعند أبي حنيفة : إشارة منه إلى أن أبا حنيفة يخالف في مالية الخمر عند أهل الذمة فهي عند الجمهور ليست مالا مطلقاً وعند أبي حنيفة هي ليست مالا عندنا وهي مال في حق أهل الذمة . وينبغي على ذلك أن من اتلفها على ذمي ضمنها عنده لأن عقد الذمة عصم دماءهم وأموالهم وعند الجمهور لا يضمن ويشير المؤلف إلى أن أبا حنيفة رغم قوله هذا فهو لا يقول بالقطع في سرقتها

انظر : حاشية رد المختار ٣/٤ ، والبدائع ١٦٧/٧ ، والقوانين الفقهية ٣٣٣ ، ومغني المحتاج ٢٧٧/٢ ، والمغني لابن قدامة ٥٠٧/٤٢٦/٧ ، ومسائل الإمام أحمد برواته ابنه صالح ١٨٦/٢ ، المسألة ٧٤٦ ، ومسائل الإمام أحمد برواية ابنه عبدالله صحيفة ٣٦٩ ، المسألة ١٣٥٥ .

(٢) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية : من أتلف خمرًا فلا ضمان عليه سواء كان متلفه مسلماً أو ذمياً لمسلم أو ذمي لأنها لا ثمن لها . لكن ينهي المسلمون عن التعرض لأهل الذمة فيما لا يظهرونه فمن أظهر منهم أدب على إظهاره وتراق عليه .. ونص أحمد على ذلك في رواية أبي الحارث .

انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ٢٩٤ ، الانصاف ٢٤٧/٦ ، المحرر ٣٦٣/١ ، المغني

٤٢٤/٧ .

(٣) أي باتلاف زقاقها وأوانيها وظروفها .

(٤) في الأصل : ها هنا في الموضعين .

إتلاف ما هو في حكم المال ولهذا يقطع سارق الظرف (١) ويجوز المعاوضة عليه ويفارق [٩٧ - أ] هذا آلة اللهو لأنها ليست في حكم المال من الوجه الذي ذكرنا .

(١) في حال خلوه من الخمر لأنه مال له قيمة ولا تزول ما ليته إلا إذا لم يمكن إتلاف ما فيه من الخمر إلا باتلافه كما بين .

فصل

يجوز للرجل أن يقاتل عن نفسه ، وماله ، لمن طلب ذلك . نص عليه في رواية الجماعة (١) وظاهر كلام أحمد (٢) أن له ذلك في المال الكثير والقليل (٣) . قال في رواية (٤) أبي طالب في اللصوص (٥) اذا دخلوا على الرجل مكابرة يقاتلهم

(١) روى ذلك ثلثة من أصحاب أحمد . انظر تفصيل ذلك في صحيفة ١٠٢ .

(٢) هو الإمام أحمد بن حنبل الشيباني أبو عبدالله ولد بمرور سنة ١٦٤هـ وحمل الى بغداد وهو رضيع كان امام المحدثين صنف المسند وجمع فيه من الحديث ما لم يتفق لغيره . قيل أنه كان يحفظ ألف ألف حديث . وكان من خزائن أصحاب الإمام الشافعي ابتلي في محنة القول بخلق القرآن أيام المأمون وحبس من سنة ٢٢٠هـ ولبث في السجن إلى أن مات المعتصم فألزمه الواثق داره فلما ولي المتوكل خلع عليه وأكرمه . توفي سنة ٢٤١هـ .

انظر وفيات الأعيان ٦٣/١ ، تاريخ بغداد ٤١٢/٤ .

مناقب الإمام أحمد ، شذرات الذهب ٩٦/٢ ،

(٣) اشارة إلى قوله من أراد درهماً هل له دفعه إلى آخره كما سيأتي في صحيفة (١٣٢-١٣٣) .

(٤) رواه الخلال بسنده عن أبي طالب قال : سئل أبو عبدالله عن اللصوص دخلوا على الرجل مكابرة؟ قال : يقاتلهم ولا ينوي القتل . قيل له : يضربهم بالسيف؟ قال : يدفعهم عن نفسه بكل ما يقدر ، بالسيف ، وغيره ، ولا ينوي قتله . قال : فان ضربه فقتله ليس عليه شيء؟ قلت : السلطان لا يلزمه فيه شيء قال : اذا علم الناس وقتله في داره ما عليه؟ ليس عليه شيء انما يقاتل دون ماله ، ودون نفسه ، وروى عن أحمد مثل ذلك من طريق حرب بن اسماعيل الكرمانى وعبد الملك الميمونى .

انظر كتاب السنه للخلال ١٧١/١ - ١٧٦ .

(٥) أبو طالب من أصحاب أحمد يطلق على راويين : أحدهما أحمد بن محمد المشكاتي (صاحب الإمام أحمد وكان ملازماً له مات ٢٤٤هـ . انظر طبقات الحنابلة ٣٩/١ والمنهج الأحمد ١٧٦/١ والمقصد الأرشد ٩٥/١ ومناقب الإمام أحمد صحيفة ٥٠٦ والثاني أبو طالب عصمه بن أبي عصمه العكبري روى عن الامام أحمد مسائل كثيرة توفي سنة ٢٤٦ ، انظر طبقات الحنابلة ٢٤٦/١ والاول هو المقصود هنا كما بينته رواية الخلال في كتاب السنه

لكن لا ينوي القتل فإن قتله فليس عليه شيء ، وكذلك نقل بكر بن محمد (١) عن أبيه عن أحمد : أرى أن يدفع الرجل عن ماله ويقاتل ولكن اذا ولّى (٢) اللص لا يتبعه ، وهو محارب يفعل به الإمام ما أحب .

وكذلك في رواية عبدوس بن مالك العطار (٣) جائر أن يدفع عن نفسه ، وماله بكل ما يقدر عليه ، وليس له اذا فارقه ، وتركوه أن يطلبهم ، ليس ذلك لأحد إلا الإمام ، أو ولاية المسلمين .

وكذلك قال في رواية صالح (٤) كل من عرض لك يريد مالك أو نفسك فلك أن

(١) هو أبو أحمد بكر بن محمد النسائي نشأ في بغداد وتلمذ للإمام أحمد وكان يكرمه ونقل عنه مسائل .

انظر طبقات الحنابلة ١١٩/١ ، المنهج الأحمد ٣٨١/١ ، المقصد الأرشد ٢٨٩/١ .

(٢) في الأصل: ولا .

(٣) هو عبدوس بن مالك أبو محمد العطار حدث عن شبابة وأحمد ويحيى بن معين وكان ذا منزلة عند أحمد انظر مناقب الامام أحمد ٦١٦ ، وانظر هذه الرواية وغيرها في كتاب السنة للخلال ١٧٢/١ .

(٤) هكذا غير منسوب ومن أشهر من روى عن أحمد صالح أكبر أبنائه وهو أبو الفضل القاضي . ولي قضاء طرسوس وأصبهان توفي سنة ٢٦٦ هـ .

وصالح بن موسى بن حيدرة أبو الوجيه . ذكره الخلال فيمن روى عن الإمام أحمد (انظر طبقات الحنابلة ١٧٣/١ - ١٧٧) وقد ذكر ابن الجوزي سبعة ممن صحبوا أحمد وأخذوا عنه (انظر مناقب الامام أحمد ١٣٣ - ١٣٤) .

قد ظهر أن هذه الرواية من طريق صالح ابنه حيث أوردها الخلال في كتاب السنة كما سيأتي .

تدفع عن نفسك ومالك (١) وكذلك قال في رواية أحمد بن الحسن الترمذي (٢).

(١) قال الخلال في كتاب السنه : أخبرني محمد بن علي قال : ثنا صالح أنه سأل أباه عن قتال اللصوص فقال : كل من عرض لك يريد مالك ونفسك فلك أن تدفع عن نفسك ومالك . وروى نحوه عن أحمد بن الحسن الترمذي ولفظه : قاتلهم حتى تمنع نفسك ومالك . وانظر كذلك المغني (١٨٢/٩) وفيه أن أحمد قال للسائل عن تلك المسألة : أي بني من عرض لك في مالك فإن قتلته فإلى النار وإن قتلك فشهيد . وروى هذا المعنى عن أحمد كثير من تلاميذه منهم إبراهيم بن الحارث ومحمد بن داود لكن كره قتالهم في الفتنة كما في رواية محمد بن عوف الحمصي ومحمد بن أبي هارون وإبراهيم بن الحارث روى ذلك الخلال في السنه في باب قتال اللصوص في الفتنة .

وقال عبدوس بن مالك العطار : سمعت أبا عبدالله يقول : أصول السنة فذكر كلاماً كثيراً وقال قتال اللصوص والخوارج جائز . قال : ولا يجهز عليه أن صرع أو كان جريحاً وأن أخذ أسيراً فليس له أن يقتله ولا يقيم عليه الحد ولكن يرفع أمره إلى من ولاه الله فيحكم . وقال أيضاً : وليس له إذا فارقه أو تركوه أن يطلبهم ولا يتبع آثارهم ليس ذلك لأحد إلا للإمام أو ولاه المسلمين .

ورد النص على ذلك عن أحمد في رواية اسحق بن منصور الكوسج انه قال لأبي عبدالله : يقاتل اللصوص؟ .

قال : إذا كان مقبلاً تقاتله وإذا ولى فلا تقاتل .

وروى نحو ذلك عن أحمد من طريق أبي طالب أحمد بن حميد المشكاني ويكون محمد عن أبيه وإيوب بن اسحق بن سافري وأحمد بن الحسن بن حنيدب الترمذي وعبدالمك بن عبدالحميد الميموني .

انظر السنه للخلال ١٦١/١ والحاشية رقم ٧ من نفس الصحيفة . وانظر كذلك المغني لابن قدامة ١٨٢/٩ ومواطن مختلفة من السنه للخلال منها ١٧٢/١٠ - ١٧٤ - ١٧٦ - ١٧٧ حتى صحيفة ١٨٤ حيث أورد روايات متعددة وأطال في هذه المسألة كثيراً واستغرق كل ما ذكره أبو يعلى هنا وزاد عليه .

(٢) هو أحمد بن الحسن بن جنيديب الترمذي روى عنه البخاري في الصحيح في باب المغازي عن الإمام أحمد وروى عن الإمام أحمد مسائل . مات سنة ٢٤٥ .

انظر طبقات الحنابلة ٣٧/١ ، المنهج الأحمد ١٧١/١ ، المقصد الأرشد ٨٨/١ .

قاتلهم حتى تمنع عن نفسك ومالك .

وكذلك نقل الميموني (١) وأيوب بن اسحاق بن سافري (٢) و(أبو) الحرب (٣) .
وأما قتاله عن حرمة وأهله فقد توقف أحمد في رواية علي بن سعيد (٤) في
الرجل يقاتل دون حرمة وأهله ما أدري لم يبلغني فيه شيء . ونقل الجماعة عنه
جواز ذلك (٥) .

فقال في رواية الميموني (٦) .

(١) هو عبد الملك بن عبد الحميد بن ميمون بن مهران الميموني الجزري أبو الحسن الرقي صاحب
الإمام أحمد . قال : صحبت أبا عبد الله على الملازمة من سنه خمس ومائتين حتى سنة سبع
وعشرين ، وثقه النسائي ، وأبو عوانة ، وغيرهما . توفي في ربيع الأول سنة ٢٧٤ هـ .
جده ميمون بن مهران كان مولى لامرأة في الكوفة ثم انتقل إلى الرقة فكان عالم الجزيرة
استعمله عمر بن عبد العزيز على خراجها وقضاها انظر طبقات الحنابلة ٢١٢/١ ، المنهج
الأحمد ٢٤٩/١ .

تذكرة الحفاظ ٩٣/١ ، حلية الأولياء ٨٢/٤ ، شذرات الذهب ١٦٥/٢ ، مناقب الإمام أحمد ١٣٥ .
(٢) هو أيوب بن اسحاق بن ابراهيم بن سافري أبو سليم ذكره في المناقب ١٢٩ .

(٣) الصواب ابن الحرب وهو أحمد بن حرب بن مسمع روى عن الإمام أحمد مسائل مات سنة
٢٧٥ هـ «انظر طبقات الحنابلة ٤٠/١ والمقصد الأرشد ٩٦/١ والمنهج الأحمد ٢٥٦/١»

(٤) أبو الحسن علي بن سعيد بن جرير النسائي روى عن أبي عبد الله جزأين من المسائل . قال
الخلال : كان كبير القدر صاحب حديث وكان يناظر أبا عبد الله مناظرة كافية . انظر طبقات
الحنابلة ٢٢٤/١ - والمنهج الأحمد ٣١٣/١ . الجرح والتعديل ١٨٩/٦ ، ومناقب الإمام أحمد
١٣٦ .

(٥) قال الخلال واتفقوا عنه (أي أحمد) بعد ذلك أنه يقاتل عن حرمة وأشبع الحجة فيه (انظر
كتاب السنه للخلال ١٨٣/١) .

(٦) في رواية الميموني انه قال لأبي عبد الله في هذه المسألة (ودون أهله) فقال : الرواية عنه :
ماله وواحد يقول : دون أهله وماله (انظر السنه للخلال ١٦٤/١) .

وكذلك نقل (١) أبو طالب وإبراهيم بن الحارث (٢) يقاتل دون حرمة . وكذلك نقل (٣) محمد بن داود (٤) ...[٥] .

(١) رواه الخلال قال : (أخبرني زكريا بن يحيى قال: ثنا أبو طالب وأخبرني الحسين بن الحسن قال ثنا إبراهيم بن الحارث أن أبا عبدالله قال: يقاتل دون حرمة).
انظر السنة للخلال ١٦٥/١ .

(٢) في الأصل إبراهيم بن الحرب بالمهملة والصواب ما أثبت .
وهو إبراهيم بن الحارث بن مصعب الطرسوسي من كبار أصحاب أحمد وعنه أخذ بعض مشاهير تلاميذ أحمد كالأثرم وحرب الكرمانى وكان أثيراً لدى الإمام أحمد .
انظر : طبقات الحنابلة ٩٤/١ ، المقصد الأرشد ٢٢١/١ ، المنهج الأحمد ٣٧٠/١ .

(٣) واضح أن الرواية عن الإمام أحمد في هذه المسألة قد تداخلت . وأراد أبو يعلى رحمه الله تعالى أن يشير الى أطرافها هنا . وبيان تلك الروايات ما أورده الخلال في كتاب السنة حيث قال: استقرت الروايات عن أبي عبدالله إنما يقاتل اللص دون نفسك ومالك فأما الحرم فمتوقف في رواية علي بن سعيد فأما الميموني فبين عنه أن الرواية في نفسه ، وماله ، وواحد يقول : وأهله واتفقوا عنه (أي الجماعة كما في المتن) بعد ذلك أنه يقاتل عن حرمة ، واشبع الحجة فيه واحتج بقول عمر وابنه وأما قتاله عن جاره ، وأهل رفقة فأنهم اتفقوا أنه لا يقاتل بالسيف في أعانه جاره ، والرفقة ، وأما محمد بن يحيى (الكحال) فذكر أنه لا يصح قوله (من قتل دون جاره) واشبع المسألة أحمد بن الحسن (الترمذي) فقال: قال : لم يبح لك أن تقتله لمال غيرك إنما أباح لك لنفسك ، ومالك ، وأما قتله فقد أجمعوا عنه أنه إذا قاتله لا ينوي قتله وأنه ان قتله في مدافعة عن نفسه باعده الله . واشبع المسألة عنه جماعة وبين ذلك أيوب بن اسحق ... إلى آخر ما قال (انظره في السنة ١٨٣/١ - ١٨٤) .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن داود بن صبيح المصيصي كان من خاصة الامام أحمد وله عنه مسائل كثيرة (انظر طبقات الحنابلة ١٩٦/١ ، المقصد الأرشد ٤١٠/٢ ، المنهج الأحمد ٣٧٠/١ مناقب الإمام أحمد صحيفة ١٤٠) .

(٥) انتهت اللوحة [٩٧ أ] ولكن الكلام في بداية اللوحة [٩٧ ب] لا علاقة له بما قبله كما هو واضح من السياق فالأولى تتصل بحكم الدفاع عن النفس والمال والأهل والأخرى تتصل بعدم انكار بعض المجتهدين على بعض وواضح ان ثمة سقطاً في الأصل أو خللاً في ترتيبه وأنا أبقى على هذا الترتيب على علته حفظاً للأصل كما وجدته إلى أن ييسر الله وتظهر نسخة

٩٧ ب . الظاهر (١) من حاله ان اجتهاده يخالف ذلك .

مثل أن يرى حنفياً رفع في صلاة ولم يتوضأ (٢) . أنكر عليه وان جاز أن يختلف إجهاده في ذلك . لأن الظاهر من حاله أنه باقٍ (٣) على اجتهاده الأول . وانه لو اختلف اجتهاده لأظهره لتنتفي عنه الظنه والشبهة . كما هو الحال (٤) فيمن وجدناه يأكل نهار رمضان أو يأكل طعام غيره اننا ننكر عليه وإن جاز أن يكون هناك عذر . لأنه لو كان (٥) لأظهره .

فأما العامي ؟ اذا رأيناه يفعل ما يسوغ فيه الإجهاد نظرت ، فإن علمنا من حاله انه سأل من يسوغ إجهاده لم ننكر عليه وإن لم نعلم من حاله ذلك أنكرنا عليه لأنه لا يجوز له العمل بما عنده . فعلى هذا لو قال لزوجته أنت خلية (٦) عند سؤالها

أخرى يقابل عليها ذلك الخل .

(١) كتب الناسخ في رأس هذه الصحيفة هذه العبارة (من كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للقاضي أبي يعلى) .

(٢) الرعاف عند الحنفية ناقض للوضوء لأن العبرة عندهم بالخارج النجس أما الجمهور فان العبرة عندهم بالمخرج انظر بداية المجتهد ١ / ٣٠ وانظر حاشية ابن عابدين ١ / ١٣٤ .

(٣) في الأصل : باقي .

(٤) في الأصل : كماهول .

(٥) أي لو كان له عذر لأظهره .

(٦) الخلية في الأصل : الناقة تطلق من عقالها ويخلى عنها .

وهي من كنيات الطلاق ومعناها : أنها خلت منه وخلا منها فهي خلية - فعيلة بمعنى فاعله - قال ابن الأثير : يقال رجل خلي لا زوجة له . وامرأة خلية لا زوج لها .

انظر (النهاية في غريب الحديث ٢ / ٧٥ ، المطلع على أبواب المقنع ٣٣٥) .

قال في الإنصاف : قيل : هي صريحة في طلبة كناية ظاهرة فيما زاد واختاره ابن عبدوس في تذكرته والشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى . وقال : هذه اللفظة صريحة في الإيقاع كناية في العدد فهي مركبة من صريح وكناية وعنه : تقع بها طلبة بائه (انظر الانصاف

الطلاق ، ثم أمسكها من غير سؤال منعناه ، وانكرنا عليه ، لأنه يلزمه الرجوع إلى غيره في الرخصة ، أو الحظر .

وقد نقل الحسن بن ثواب (١) والميموني عنه في الرجل يمر على القوم وهم يلعبون بالشطرنج ينهاتهم ، ويعظمهم ، وهذا محمول على ما ذكرنا (٢) وإن الفاعل له ليس من أهل الاجتهاد . ولا سأل عن ذلك من هو أهله .

لأنه قد نقل عنه في رواية المروزي انه قال: لا ينبغي للفقهاء أن يحمل الناس على [مذاهبهم] (٣) . ولا يشدد عليهم

قال أبو بكر عبدالعزيز (٤) فيما وجدته معلقاً على ظهر كتاب التنبيه (٥):

(١) هو الحسن بن ثواب بن علي الثعلبي المخزومي . كان أبو عبدالله يأنس به ويتبسط اليه في الحديث ويبيته سره . قال له أحمد : إني أفشي لك مالا أفشي لولدي .

روى عنه جزءاً كبيراً . مات سنة ٢٦٨ هـ . روى عنه بعض أصحاب أحمد كالخلال وغيره .

انظر طبقات الحنابلة ١/١٣١ ، المنهج الأحمد ١/٢٣٥ ، المقصد الأرشد ١/٣١٧ - ٣١٨ .

(٢) إشارة إلى الخلاف الوارد في حكم اللعب بالشطرنج .

(٣) هكذا في الأصل والأولى أن تكون العبارة [على مذهبه] .

(٤) هو المعروف بغلام الخلال وهو عبدالعزيز بن جعفر بن أحمد كنيته أبو بكر روى عنه بعض الأعلام كابن بطه وابن حامد شيخ أبي يعلى وغيرهما . عرف بالأمانة والديانة وسعة الرواية له تصانيف في التفسير والفقه منها كتاب التنبيه الذي أخذ أبو يعلى بعض المسائل . مات سنة ٣٦٣ .

انظر المقصد الأرشد ٢/١٢٦ ، طبقات الحنابلة ٢/١١٩ ، المنهج الأحمد ٢/٦٨ ، مناقب

الإمام أحمد صحيفة ٦٢٢ .

(٥) كتاب التنبيه هو لغلام الخلال . كما أشار إلى ذلك في المقصد الأرشد ٢/١٢٦ .

حدثنا أبو بكر الخلال (١) قال: حدثنا محمد بن علي (٢) قال: حدثني [٩٨ - أ] مهنا (٣) قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول: من أراد أن يشرب هذا النبيذ [٤]... فليشر به وحده .

(١) الخلال هو أحمد بن محمد بن هارون البغدادي الفقيه الذي أمضى عمره في جمع مذهب الإمام أحمد وترتيبه وتصنيفه تفقه على المروزي وروى عنه عبدالعزيز بن جعفر الذي يعرف بـ غلام الخلال وغيره له كتب جليلة القدر . قال الذهبي : هو جامع علم أحمد ومرتبته . انظر شذرات الذهب ٢/٢٦١ ، البداية والنهاية ١١/١٤٨ ، طبقات الحنابلة ٢/١٢ ، تذكرة الحفاظ ٣/٧ .

(٢) محمد بن علي علم على ثلة من الحنابلة ولم يميزه هنا بكنية أو لقب (انظر المقصد الأرشد ٢/٤٦٧) .

(٣) مهنا بن يحيى الشامي السلمي أبو عبدالله . قال الخلال : هو من كبار أصحاب أحمد وكان يكرمه ويعرف له حق الصحبة . وصحبه إلى أن مات . كتب عنه عبدالله بن أحمد مسائل كثيرة عن أبيه لم تكن عنده ولا عند غيره . قال عبدالله : كنت أرى مهنا يسأل أبي حتى يضجره ويكرر عليه جداً حتى ربما قام وضجر وكنت أشبهه بابن جريج حين كان يسأل عطاء . وذكر في الطبقات طائفة من سؤالات مهنا .

انظر طبقات الحنابلة ١/٣٤٥ ، مناقب الإمام أحمد ١٨٥ .

(٤) ما بين الحاصرتين في الأصل عبارته غير واضحة ويستقيم بدونها السياق .

فصل

و الأولى : أن يكون الأمر بالمعروف ، والناهي عن المنكر من أهل السنن والعدالة (١) والقبول عند الناس .

لأنه إذا كان بهذه الصفة رهبه المأمور وربما استجاب إليه . ورجع إلى قوله . تعظيماً لله سبحانه ، ولدينه ، ولأن من هذه صفته ، كلامه (٢) أوقع في النفوس وأقرب إلى القلوب . وإذا كان يخالف (٣) ما يأمر به وينهى عنه (٤) . قيل له مر

(١) هذا لا يشترط في حسبه التطوع وهي فرص الكفاية حسب الاستطاعة باليد واللسان أو القلب أما المحتسب المعين فقد اختلف العلماء هل يشترط فيمن يلي هذه الخطة أن يكون عدلاً أو لا يشترط قال بعض العلماء يشترط فيه العدالة ومن هؤلاء أبو يعلى والماوردي . ويستدلون بالوعيد فيمن يأمر بالمعروف ولا يأتيه وينهي عن المنكر ويأتيه ومن ذلك قوله تعالى : ﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ سورة البقرة آية (٤٤) وقوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون . الآية﴾ سورة الصف الآية (٢) وفي حديث الاسراء قال : (مررت ليلة أسري بي بقوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت : من أنتم؟ قالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه) رواه ابن حبان من حديث أنس في كتاب الاسراء ٣٥ (انظر الاحسان في تقريب أحاديث ابن حبان ٢٤٩/١) انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ٢٦٩ والأحكام السلطانية للماوردي ٢٤١ .

و قال الغزالي والقرطبي وغيرهما أن ذلك لا يشترط فيجوز أن تسند الحسبة لفاسق واحتجوا بعموم الأمر الوارد في الكتاب والسنة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم يرد مخصص لذلك بالعدول دون الفساق والاجماع كذلك على أن حسبة التطوع لازمة لكل من قدر عليها واشترط العدالة يؤدي إلى اغلاق باب الحسبة لأنه لا يخلو انسان عن معصية إلا من عصم الله وهم الأنبياء . وللفريقين مناقشات يطول شرحها انظرها في :-

انظر : تفسير القرطبي : ٣٦٦/١ ، ٤٧/٤ ، ٢٥٣/٦ - احياء علوم الدين ٣٠٩/٢ .

(٢) في الأصل : وكلامه .

(٣) في الأصل محالف والصواب يخالف .

(٤) في الأصل ك ينهى والصواب ينهى .

على نفسك وانها (١). وربما صار ذلك ذريعة إلى الإيقاع به وقد قال سبحانه في صفة نبيه (٢) ﴿وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه﴾ (٣) وقد روى في تغليظ من نهى عن منكر وهو فاعله ما رواه أبو عبيد في كتابه (٤) بإسناده عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ (٥) (يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيقال له : مالك فيقول: إني كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية) (٦).

(١) في الأصل : وانها والصواب وانها .

(٢) هو شعيب عليه السلام .

(٣) الآية ٨٨ من سورة هود .

(٤) هو أبو عبيد القاسم بن سلام من أجل علماء اللغة والحديث شهد له بالفضل والتقدم في تفسير الغريب خاصة غريب الحديث النبوي حتى قيل في حقه «لولا لاقتحم الناس الخطأ» وأثنى عليه العلماء ومدحوه . وذكروا فضائله في حياته وبعد مماته رحمه الله تعالى توفي بمكة حرسها الله سنة ٢٢٣هـ .

المراد بكتابه «كتاب غريب الحديث» وقد طبع في أربع مجلدات بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن في الهند ط الأولى ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م
و في ترجمته انظر المصادر التالية :

- تاريخ بغداد : ٤٠٧/١٢ - تذكرة الحفاظ للذهبي ٥/٢

- تهذيب التهذيب ٣١٥/٨ - طبقات الشافعية : ٢٧٠/١

- نزهة الألباء : ١٠٩ - بغية الوعاة : ٢٥٣/٢ .

(٥) في الأصل صلى الله عليه وهذه طريقة المصنف - أو الناسخ - وأنا أضيف «وسلم» في كل موضع وأكتفي بهذه الإشارة ولا أنبه عليه بعد .

(٦) رواه البخاري في بدء الخلق ١٠ باب صفة النار ٣٢٦٧ وفي الفتن ١٧ ورواه مسلم في الزهد ٥١ باب عقوبة من يأمر بالمعروف ولا يفعله ٢٩٨٩ .

وأحمد في المسند في مواطن منها ٢٠٥/٥ - ٢٩٧ - ٢٠٩ .

قال أبو عبيد : القتب (١) ما يكون في البطن من (٢) الحوايا (٣).

قال: وأما الأمعاء فإنها الأقتصاب واحدها قصب

قال أبو عبيد : وأما قوله (فتندلق أقتاب بطنه) فإل اندلاق خروج الشيء من مكانه أو كل شيء ندر (٤) خارجاً فقد اندلق. ومنه قيل للسيف: إندلق من جفنه إذا شقه حتى خرج منه. وليس هذا القول منعاً للفاسق من انكار المنكر.

بل يجب على الفاسق [٩٨ ب] أن ينكر ما يرى من المنكر مع قدره لما روى ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به . وانهو عن المنكر وإن لم تنتهوا» (٥).

و لأن الفاسق إذا شاهد المنكر كان بمثابة من وجب عليه فرضان : التوبة ، وانكار المنكر ، فإذا امتنع عن أحدهما وهو التوبة وأتى بالآخر وهو الأمر بالمعروف وجب أن نحكم بصحته كمن وجبت عليه الصلاة والزكاة والصيام والحج . فأتى باحدها وامتنع عن الآخر حكم بصحة ما أتى به.

(١) في الأصل القتب والصواب ما أثبت.

(٢) في الأصل فهي والصواب ما أثبت.

(٣) بالجمع ما تحوي الأمعاء وقيل الدُّوارة منها تكون فعائل إذا كانت جمع حاوية وفواعل ان كانت جمع حاوية أو حاويا وقال الفراء في قوله تعالى ﴿أو الحوايا﴾ هي المباعر وبنات اللبن.

انظر لسان العرب ٢٠٩/١٤.

(٤) في الأصل ندر على والحرف «على» جعل في الهامش . والصواب ما أثبت.

(٥) رواه الطبراني في الصغير ولفظه « . وإن لم تجتنبوه كله مكان قوله: وإن لم تنتهوا عنه . وهو ضعيف جداً (انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢٢٨٢).

فصل

فصل في وجوب الإنكار على السلطان إذا غضب وعطل الحدود وضرب الأبخار واستأثر بأموال الفبيء والغنائم والأعشار (١) فانه يجب وعظه وتخويله بالله تعالى ، أما بالقتال وشهر السلاح عليه فلا يجوز ذلك (٢) وقد نص أحمد على هذا

(١) الفبيء هو ما أخذ من الكفار بدون قتال : والغنيمة ما أخذ منهم عنوة وقهراً . أما الأعشار فهي ما أخذ من أموال التجار عند مرورهم على تخوم بلاد المسلمين وهي من اجتهدات عمر بن الخطاب رضي الله عنه (انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة (١٢٠) ، والأموال لأبي عبيد صحيفة ١٠٠ ، والأحكام السلطانية للماوردي - صحيفة ١٤٣ .

(٢) مذهب غالب أهل السنة عدم جواز الخروج على الامام الظالم ما لم يصل جوره وفسقه الى الكفر البواح ، أو ترك الصلاة ، وحكى النووي الاجماع ، وأدلتهم أحاديث الامر بطاعة الأئمة التي ذكرها المصنف هنا ، وغيرها ، وكذلك الأدلة العامة المقطوع بها المفيدة تحريم دماء المسلمين وتغليظ العقوبة ، والوعيد لذلك ، هذا فضلاً عن النهي عن النهوض في الفتنة كما قال النبي ﷺ ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ... الحديث وهو متفق عليه .

رواه البخاري ومسلم في كتاب الفتنة

أي أنه ينبغي أن يعتزل الفتنة ما وجد الى ذلك عاصماً أو ملجأ . وفي الحديث أيضاً : (كسروا فيها سيوفكم ، وقطعوا أوتاركم ، واضربوا بسيوفكم الحجارة ، فإن دخل على أحدكم فليكن كخير ابني آدم) . رواه ابن ماجه في الفتنة ح (٣٩٦١/٢) (١٣١٠) والترمذي في الفتنة ٢٢٠٤ وقال حديث حسن غريب . وأبو داود انظر عون المعبود ٣٧٧/١٢ .

ثم ان فجور الفاجر ضرره محصور في المتصف به غالباً ، وربما نصر الله الدين «بالرجل الفاجر» أو «بأقوام لا خلاق لهم» كما ورد في الحديث وهو متفق عليه .

رواه البخاري في الجهاد في باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر . ومسلم في الإيمان حديث ١٧٨ (١٠٥/١) - والدارمي ٢٤١/٢ .

قال ابن تيمية : ولهذا استقر رأي أهل السنة على ترك القتال في الفتنة للأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ وصاروا يذكرون هذا في عقائدهم . (انظر منهاج السنة ٢٤١/٢) (وانظر شرح الطحاوية ٥٢١) .

و قال أيضاً في موضع آخر : لهذا كان مذهب أهل السنة ترك الخروج بالقتال على الملوك

في رواية حنبل قال اجتمع فقهاء بغداد في (١) ولاية الواثق (٢) إلى أبي عبدالله (٣)

وقالوا: إن هذا الأمر (٤) قد تفاقم وفشا يعنون إظهار القول بخلق القرآن

البغاة والصبر على ظلمهم الى أن يستريح ويُستراح من فاجر (الفتاوى ٤/٤٤٤) ونازع في ذلك ابن حزم واستدل بفعل بعض الصحابة كالحسين بن علي رضي الله عنهما وله مناقشات في هذا الباب (الفصل في الملل والأهواء والنحل ٣/١٧١) في باب الأمر بالمعروف.

انظر مذهب أهل السنة في هذه المسألة - عند شرح الأحاديث السابقة في مواطنها من فتح الباري ٣٠/١٣ والنووي على مسلم في الفتن والإمارة ، وانظر كذلك منهاج السنة (مرجع سابق) والفتاوى لشيخ الاسلام ابن تيمية (مرجع سابق).

(١) قال الخلال : أخبرني علي بن عيسى قال سمعت حنبل يقول : في ولاية الواثق ... الى قوله : يستريح به ويستراح من فاجر ثم قال : ودار في ذلك كلام كثير لم أحفظه. انظر السنة للخلال ١٣٣/١ - ١٣٤ بتحقيق الدكتور عطية الزهراني.

(٢) هو هارون الواثق بن المعتصم أمه رومية سار على نهج أبيه وعمه في القول بخلق القرآن وقتل من قال بأن القرآن كلام الله غير مخلوق وكان يمتحن أسرى المسلمين المراد فداؤهم بهذه المقالة فأجابوه الا أربعة قتلهم انظر : تاريخ الخلفاء للسيوطي ٣٤٠.

و البداية والنهاية لابن كثير ٣٠٣/١.

(٣) هو الإمام أحمد بن حنبل.

(٤) في الأصل إن هذا الأمير.

وغير ذلك (١) فلا نرضى (٢) بإمرته ولا سلطانه.

فناظرهم في ذلك وقال : عليكم بالنكرة بقلوبكم ولا تخلعوا يد من طاعه. ولا تشقوا عصا المسلمين . ولا تسفكوا دماءكم ودماء المسلمين معكم. وانظروا في عاقبة أمركم واصبروا حتى يستريح بر أو يستراح من فاجر (٣)؟ وقال: ليس هذا صواباً (٤)، هذا خلاف الآثار (٥). وقال أبو بكر المروزي سمعت أبا عبدالله يأمر

(١) تمكن المعتزلة أن يقنعوا المأمون بصواب مقاتلتهم وحاولوا عن طريقه ان يفرضوا بسيف السلطان آراءهم ونشأ عن ذلك فتنة امتحن بها أئمة المسلمين وقتل بعضهم وضرب وحبس كثير منهم ومن أشهرهم الامام أحمد واستمر ذلك الى بداية المتوكل فأصدر سنة ٢٣٣هـ أمراً بترك الدعوة الى مقالات المعتزلة ثم أغدق على فقهاء السنة وأمرهم بالرد على المعتزلة وعزل قاضي القضاة المعتزلي وهو محمد بن أحمد بن أبي دواد وعين مكانه قاضياً سنياً هو يحيى بن أكنم ثم بالغ في اكرام الامام أحمد .
انظر محنة أهل السنة في :

- مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ٣٠٨ - ٣٥١ - ٣٨٥ - البداية والنهاية ٣٣٤/١

- حلية الأولياء ١٧٩/٩ - ١٩٧ وتاريخ الاسلام ٤٢ وتاريخ الأمم والملوك ١٨٨/٩ .

سير أعلام النبلاء ٢٣٦/١١ والمنهج الأحمد ٨٣/١ .

ابن حنبل لأبي زهرة والنجوم الزاهرة ٥٦٦/٢ .

وهناك كتب اختصت بالكلام على المحنة منها : المحنة لابن عم الإمام أحمد وهو حنبل بن اسحق . ومحنة الإمام أحمد لعبد الغني المقدسي وتعرض لهذه المسألة عامة كتب الرجال والتاريخ والعقيدة .

(٢) في الأصل : نرضا وقد درج الناسخ على هذه الطريقة في كتابه المقصورة المنقلبة عن ياء وحققها أن تكتب بالياء مثل : روى وقضى وسأترك التنبيه على ذلك لأنه كثير . وقد فهم اصطلاحه منها .

(٣) هذه الفقرة بلفظها نقلها شيخ الاسلام في الفتاوى الجزء الرابع صحيفة ٤٤٤ وقد مرت في من صحيفة (٦٠) .

(٤) في الأصل : صواباً مع اثبات ضمتين . والصحيح : صواباً كما أثبت .

(٥) انظر الحاشية رقم (٢) صحيفة (٥٩) .

بكف الدما وينكر الخروج إنكاراً شديداً.

وقال أيضاً: في رواية اسماعيل بن سعيد (١): الكف لأنا نجد عن النبي ﷺ ٩٩
- أ «ما صلوا فلا» (٢) فالظاهر من كلامه (٣) منع قتاله واطهار السلاح عليه خلافاً
للمتكلمين (٤) في قولهم يجوز قتالهم واطهار السلاح عليهم والدلالة على منع ذلك

(١) هو اسماعيل بن سعيد الشالنجي أبو إسحاق صاحب الإمام أحمد وكان عالماً بالفقه وقد
نقل عنه مسائل كثيرة وأثنى عليه خلال ترجمته في طبقات الحنابلة ١٠٤/١ - ١٠٥.
(٢) رواه مسلم في كتاب الإمارة باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ١٤٨٠/٣
الحديث ١٨٥٤ ورواه الترمذي في كتاب الفتن ب ٧٨ وقال حسن صحيح ٥٢٢/٤ حديث
٢٢٦٥.

ورواه أحمد في المسند ٢٩٥/٦. وروى نحوه أبو داود في السنن ٣٧ باب في قتال
الخوارج ورواه البيهقي في السنن الكبرى ١٥٨/٨ من طريق أم سلمة رضي الله عنها في
كتاب قتال أهل البغي.

(٣) رواه الآجري في كتاب الشريعة عن الإمام أحمد من طريق أبي جعفر أحمد الحلواني (انظر
الشريعة ص ٣٨).

(٤) يقصد المعتزلة والزيدية والخوارج وهم يرون أن سل السيف في الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر واجب إذا لم يمكن دفع المنكر إلا بذلك. انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن
حزم ١٧١/٤.

والمعتزلة فرقة من المتكلمين يدور اعتقادهم على قواعد منها نفي بعض الصفات والقدر
والمنزلة بين المنزلتين والوقوع في بعض الصحابة. وهم ينسبون إلى واصل بن عطاء
الغزال الألتغ وكان تلميذاً للحسن البصري أيام عبد الملك بن مروان وهم فرق عديده أشدها
الواصلية والهلالية والنظامية والبشرية والهشامية والجاحظية وسموا معتزلة لأنهم اعتزلوا
الجماعة بعد موت الحسن البصري أو أن واصلاً اعتزل حلقة الحسن فقال: اعتزلنا واصل (انظر
الملل والنحل ٤٦/١، ميزان الاعتدال ٣٢٩/٤، شرح الطحاوية ٥٨٨، وفيات الأعيان
٦٠/٥، وكافة كتب الفرق والعقيدة).

والزيدية هم أتباع زيد بن علي بن الحسين بن علي ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة رضي
الله عنها ألا أنهم جوزوا إمامة المفضل مع وجود الفاضل ولم يقعوا في الشيخين كصنيع

ما رواه أبو بكر الخلال باسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي ذر (١)
«إذا رأيت البناء (٢) قد بلغ سلعا (٣) فاخرج من المدينة» ووجه بيده نحو الشام
ولا أرى امراءك (٤) يدعونك.
قال قلت يا رسول الله أفلا أضع سيفي على عاتقي وأضرب به من حال بيني

الرافضة (انظر الملل والنحل ١/١٥٤).

قال الأشعري : والزيدية بأجمعها ترى السيف والعرض على أئمة الجور وإزالة الظلم وهي
بأجمعها لا ترى الصلاة خلف الفاجر «انظر مقالات الاسلاميين ١/١٥٠».
أما الخوارج فهم جملة طوائف أشهرها المحكمة والأزارقة والنجدة والصفورية وأصحاب
طاعة لايراد الله تعالى بها .. وغيرها وتسمى هذه الطائفة الخوارج والحرورية والنواصب
والمارقة. ويجمع بين هذه الفرق اكفار علي وعثمان وأصحاب الجمل والحكمين ومن رضي
بالتحكيم وتكفير مرتكبي الكبيرة ما عدا النجدة . حيث قالوا أن مرتكب الكبيرة كافر نعمة
لا كافر دين.

انظر في فكر الخوارج : (الملل والنحل ١/١١٤ ، الفرق بين الفرق للبغدادى ٧٣ ، مقالات
الاسلاميين ١/١٥٦ ، البدء والتاريخ ٥/١٣٤).

(١) أخطأ الناسخ هنا فكتب: لأبي الدرداء ثم تنبه للخطأ ومحاه وكتب : لأبي ذر .
وهو جندب بن جنادة الغفاري من كبار الصحابة ومن السابقين الى الاسلام رحل الى الشام
بعد وفاة النبي ﷺ وبقي هناك إلى زمان معاوية وكان له رأي في معنى قوله تعالى :
والذين يكنزون الذهب والفضة ... الآية اختص به ثم طلب من معاوية أن يأذن له أن ينزل
الربذة وبقي فيها إلى أن توفي سنة ٣٢ هـ رضي الله تعالى عنه .
انظر الاصابة ١/٦٠ شذرات الذهب ١/٣٩ وصفة الصفوة ١/٢٣٨ وحلية الأولياء ١/١٥٦
والطبقات الكبرى ٤/١٦١ .

(٢) في الأصل : البناء .

(٣) سلع جبل مشرف على المدينة وهو الآن في وسطها لاتساع خطتها .

(٤) في الأصل امراؤك والصواب امراءك .

وبين أمرك قال: لا ولكن إن أمر عليك عبد حبشي مجدع فاسمع له وأطع (١)»
وروى في حديث آخر قال : كنت خلف رسول الله حين خرج من جانبي المدينة
فقال: يا أبا ذر ؛ إن رأيت الناس قتلوا حتى تغرق حجارة الزيت (٢) من الدماء
كيف تصنع قال قلت: الله ورسوله أعلم . قال تدخل بيتك قال قلت يا رسول الله
فإن أتى علي أحمل السلاح؟ قال شاركت القوم.
قلت : كيف أصنع يا رسول الله . قال ان خفت أن يهرك شعاع السيف فألق
طائفة من ثوبك على وجهك ييؤ بائثك واثمه» (٣).

(١) رواه الخلال في السنه ثم قال: فلما بلغ البناء سلعاً خرج حتى أتى الشام فكتب معاوية إلى
عثمان يشكوه يذكر أنه يفسد عليه الناس فكتب اليه عثمان أن أقدم فقدم المدينة على عثمان
فقال له عثمان: يا أبا ذر اقم تغدو عليك اللقاح وتروح . قال أبو ذر : لا حاجة لي فيها
هي لكم . ثم استأذنه إلى الربذه فأذن له فقدم الربذه وعليها عبد حبشي أمير فحضرت
الصلاة فقال لأبي ذر: تقدم فقال : لا اني أمرت : أن أمر علي عبد حبشي مجدع ان أسمع
له وأطيع فتقدم الحبشي»

قال محقق كتاب السنه للخلال : هو ضعيف لأنه مرسل . وذلك أن محمد بن سيرين لم يلق
أبا ذر .

وانظر ما كان من أمر أبي ذر مع معاوية وعثمان رضي الله عنهم جميعا في -

تاريخ الطبري ٢٨٤/٤ والبداية والنهاية ١٥٥/٧ - ١٦٤ وكتاب السنه للخلال ١٠٧/١ .

(٢) حجارة الزيت موضع بالمدينة في الحرة سمي بها لسواد الحجارة كأنها طليت بالزيت أي
الدم يعلو حجارة الزيت ويسترها لكثرة القتلى وهذا إشارة إلى وقعة الحرة التي كانت زمن
يزيد (انظر سنن ابن ماجه بتحقيق سحمد فؤاد عبدالباقي ١٣٠٨/١).

(٣) رواه أبو داود في الفتن ٤١٧/٢ رقم ٤٢٦١ باب في النهي عن السعي في الفتنة وابن ماجه
في الفتن باب التثبت في الفتنة ١٣٠٨/٢ رقم ٣٩٥٨ وهو حديث حسن.

وروى أبو القاسم الصيرفي (١) بإسناده عن أم سلمة (٢) قالت قال: رسول الله ﷺ : سيكون عليكم أئمة تعرفون وتنكرون فمن أنكر فقد بريء ومن كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع (٣) فقليل يا رسول الله أفلا نقاتلهم ، قال: لا ماصلوا (٤).

(١) هو محمد بن عبدالله أبو بكر الصيرفي الشافعي له مصنفات في المذهب وهو صاحب وجه . تفقه على ابن سريج . قال القفال الشاشي كان الصيرفي أعلم الناس بالأحوال بعد الشافعي توفي في رجب بمصر سنة ٣٣٠ هـ وهو أحد المتكلمين الفقهاء من أهل بغداد .

انظر : - مفتاح السعادة ١٧٨/٢ ، تاريخ بغداد ٤٤٩/٥ ، طبقات الفقهاء ١١١ ، العبر ٢٢١/٢ ، الوافي بالوفيات ٣٤٦/٣ ، طبقات الشافعية للإسنوي ١٢٢/٢ وطبقات الشافعية للسبكي ١٨٦/٣ وشذرات الذهب ٣٢٥/٢ ، وفيات الأعيان ٤٥٨/١ .

(٢) هي هند بنت سهيل المعروف بزاز الراكب وهو أبو أمية وقيل حذيفة القرشية المخزومية إحدى أمهات المؤمنين تزوجها رسول الله ﷺ في السنة الرابعة ، هاجرت مع زوجها الأول أبي سلمة بن عبدالأسد إلى الحبشة ، ثم هاجرت إلى المدينة . قالت لرسول الله لما خطبها : مثلي لا يصلح للزواج فأني جاوزت السن ، ولا يولد لي ، وأنا امرأة غيور ، ولي أطفال فأجابها ﷺ بما طابت به نفسها وتزوجها وكانت من المكثرات توفيت بالمدينة وهي آخر أمهات المؤمنين موتاً ، قيل سنة ٥٩ هـ وقيل سنة ٦٤ هـ وكانت ذات رأي ، وحكمة ، وكان أزواج النبي ﷺ يتحاكمن إليها لعلمهن ببراءتها من الغيرة وهي صاحبة المشورة المباركة في التحلل يوم الحديبية . رأت جبريل في صورة دحية الكلبي .

انظر : الإصابات ١٣٠٩ ، الشذرات لابن العماد ٦٩/١ ، طبقات ابن سعد ٦٠/٨ ، السمط

الثلثين ٨٦ .

(٣) في الأصل : ومادح والصواب ما أثبت .

(٤) مضى تخريجه في الحاشية (٢) من صحيفة (٦٢) .

ورواه أبو بكر ابن الأجرى باسناده (١) عن يزيد بن سلمه الجعفي (٢) أنه سأل رسول الله ﷺ [٩٩ - ب] أ رأيت إن قامت علينا أمراء فسألونا حقهم ومنعوا حقنا فما تأمرنا؟ فأعرض عنه ثم سألته الثانية أو الثالثة فجذبه (٣) الأشعث بن قيس (٤) وقال : اسمعوا واطيعوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم (٥).

(١) هو محمد بن الحسين بن عبدالله ، أبو بكر الأجرى نسبة إلى آجر (من قرى بغداد) فقيه شافعي محدث جاور بمكة وبها كانت وفاته سنة ٣٦٠ هـ له تصانيف في الحديث والأخلاق والاعتقاد (وانظر الاسناد المشار اليه في كتاب الشريعة صحيفة ٣٩ .

انظر : تاريخ بغداد ٢/٢٤٣ - صفة الصفوة ٢/٢٦٥ - وفيات الأعيان ١/٤٨٨ .

(٢) في الأصل زيد بن سلمة والصواب يزيد بن سلمه بن مشجعه الكوفي . له وفادة . ونزل الكوفة . روى عن النبي ﷺ والحديث مروى عن ابن سلمه بن يزيد كما في مسلم والترمذي . وفي أسماء رواية الصحابة لابن حزم قال محققه عند ترجمة سلمة بن يزيد قال : يزيد بن سلمة (صحيفة ١٩٨ ت ٢٥٦) فوافق أبا يعلى .

انظر ترجمته : الاصابة ٣/٦٥٧ ت ٩٢٦٨ - الاستيعاب ٣/٦٥٢ .

(٣) في الأصل فجذبه بمهمات .

(٤) هو الأشعث بن قيس بن معديكرب ، يكنى أبا محمد ، وكان من ملوك كنده بحضر موت . ولقب بالأشعث لأنه دائماً أشعث الرأس ، تزوج أخت أبي بكر ابان خلافته في خبر طويل شهد فتوح الشام والعراق أصيبت عينه في اليرموك وكان من ذوي الرأي والإقدام ، وأخباره كثيرة ، توفي في الكوفة في ذي القعدة سنة ٤٠ هـ .

انظر : الاصابة ١/٦٦ ت ٢٠٥ ، شذرات الذهب ١/٤٩ ، خزانه البغدادي ٢/٤٦٥ .

(٥) رواه مسلم في كتاب الامارة باب في طاعة الامراء وان منعوا الحقوق رقم الحديث ١٨٤٦ (٣/١٤٧٤) ورواه البيهقي في السنن الكبرى في باب قتال أهل البغي ٨/١٥٨ . وفي الأصل : أ رأيت ان اقامت والصواب : أ رأيت إن قامت .

وروى زيد بن سلام عن أبي سلام (١) قال : سمعت حذيفة بن اليمان (٢) يقول : يا رسول الله إنا كنا بشر فجاء الله بالخير ، فهل وراء هذا من شر؟ قال : نعم ، قال قلت فما وراء الشر خيراً؟ قال: نعم . ووراء ذلك مرارا قال : ثم يكون بعد أئمة لا يهتدون بهدى ولا يستنون بسنتي ، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين. قال فما أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك . قال : تسمع وتطع الأمير الأعظم وإن ضرب ظهرك وإن أخذ مالك فاسمع وأطع» (٣) وروى أن النبي ﷺ قال: أطيعوا أمراءكم فيما كان. فإن أمروكم بشيء لم آمركم به فهو عليهم وأنتم منه براء. وإن أمروكم بشيء مما جئتمكم به فأنتم مأجرون عليه. وتؤجرون بطاعتكم

(١) في الأصل: وروى زيد بن سالم عن جده أن سالماً قال والصواب ما أثبت نقلاً عن البيهقي في السنن ١٥٧/٨ ولم أقف على ترجمته .

(٢) حذيفة بن اليمان العبسي ، صاحب سر رسول الله ﷺ المكنون في تمييز المنافقين ، وسمي ابن اليمان لأن جده حالف بني عبد الأشهل وهم من اليمن ، وأسلم أبو حذيفة وأبوه فأرادا اللحاق بالمسلمين في بدر فصدّهما المشركون. استعمله عمر على المدائن فلم يزل بها حتى مات بعد قتل عثمان وبيعة علي رضي الله عنهم بأربعين يوماً سنة ٣٦هـ وقيل ٣٥هـ وفي مسلم أن النبي ﷺ حدثه بما كان وما سيكون إلى يوم القيامة. قتل المسلمون أباه الحسيل يوم أحد خطأ .

قال ابن عبد البر: قال حذيفة : لا تقوم الساعة حتى يسود من كل قبيلة منافقوها .

انظر الاصابة ٣١٦/١ ت ١٦٤٧ ، الاستيعاب ٢٧٦/١ - ٢٧٨ ، شذرات الذهب ٤٢/١ ، صفوة الصفوة ٢٤٩/١ ، تهذيب التهذيب ٢١٩/٢ ، حلية الأولياء ٢٧٠/١ .

(٣) رواه بهذا السند والمتن البيهقي في السنن ١٥٧/٨ .

ورواه مسلم كذلك في الصحيح من طريق عبدالله بن عبد الرحمن ومحمد بن سهل بن عسكر في كتاب الاماره باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ١٤٧٦/٣ .

وروى نحوه البخاري في كتاب الفتن باب كيف الامر إذا لم تكن جماعة من طريق أبي ادريس الخولاني. انظر فتح الباري ٣٥/١٣ . وروى نحوه أبو داود في كتاب الفتن عن سبيع بن خالد عن حذيفة بن اليمان ٢٠٠/٢ .

ذلك. فأنكم اذا لقيتم الله قلتم رينا لا ظلم ، فيقولون(١) ربنا أرسلت إلينا رسلا فأطعناهم بإذنك واستخلفت علينا خلفاء فأطعناهم لك. فيقول صدقتم فهو عليهم. وأنتم منه(٢) براء(٣) ، وروى عوف بن مالك(٤) الأشجعي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم» ١٠٠ - أ[وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم .

وتلعنونهم ويلعنونكم . قلت يارسول الله: أفلا نناذبهم(٥) قال: لا : ما أقاموا فيكم الصلاة . إلا من ولى عليه منكم وال(٦) فرآه يأتي شيئاً من معصية الله فلينكر ما رأى من معصية الله ولا ينزع يدا من طاعة(٧)» وهذه الأخبار تدل(٨) على السمع والطاعة للأئمة وإن ظلموا وأمرنا بالصلاة خلفهم(٩) والجهاد معهم فإن

(١) في الأصل: فيقول.

(٢) في الأصل: عنه .

(٣) رواه البيهقي في السنه ١٥٩/٨ .

(٤) هو عوف بن مالك الأشجعي أخى النبي ﷺ بينه وبين أبي الدرداء يكنى أبا عبد الرحمن وقيل أبا محمد قال ابن العماد: الحبيب الأمين وكان ممن شهد فتح خيبر وكانت عنده راية أسجع يوم فتح مكة رحل إلى الشام وكانت وفاته سنة ٧٣هـ في خلافة عبد الملك بن مروان . انظر الإصابة ٦١٠٣ ، الاستيعاب ١٣١/٣ ، شذرات الذهب ١/ .

(٥) في الأصل: نبادرهم .

(٦) في الأصل: والي .

(٧) رواه مسلم في كتاب الإمارة باب خيار الأئمة وشرارهم ١٤٨٢/٣ الحديث ١٨٥٥ ورواه الترمذي في التفسير سورة ٤٩ ورواه الدارمي في الرقاق ٧٨ والبيهقي في السنن في كتاب قتال أهل البغي ١٥٨/٨ .

(٨) في الأصل : تدل تدل (مكرره) .

(٩) يقصد أن ذلك ثابت من فعل الصحابة رضي الله عنهم ، حيث كانوا يصلون خلف من يعرفون فجوره ، كفعل عبدالله بن عمر ، وغيره ، حيث كانوا يصلون خلف الحجاج بن يوسف ، ذكره ابن أبي شيبة في المصنف . وكذلك صلاة الصحابة وكبار التابعين خلف

قيل : تحمل هذه الاخبار عليه إذا تحقق أنه لا يؤثر .

فيهم إنكار (١) قيل: النبي ﷺ جعل العلة في منع قتالهم إقامة الصلاة (٢) ، وعلى قولك العلة فيه عدم التحقق من قبولهم (٣) ، ولأنه منع من ذلك لئلا يخرج يداً من طاعة وعلى قولك العلة إمتناع قبولهم . ولأن الكلام في هذه المسألة مبني على أصل وهو أن إمامته ثابتة لم تزل بظهور الفسق منه (٤) وعندهم (٥) تزول ، ويحصل

المختار بن أبي عبيد وكان متهماً بالإلحاد ، وأخرج ابن سعد عن زيد بن أسلم أن ابن عمر كان في زمان الفتنة لا يأتي أميراً إلا صلى خلفه ، وأدى إليه زكاة ماله . (انظر منهاج السنة ٢/٢٤١ وارواء الغليل ٢/٣٠٣) وجعل البخاري باباً في الصحيح اسمه (باب الجهاد ماض مع البر والفاجر) (انظر فتح الباري ٦/٣٩٦) .

وقال أحمد في رواية يوسف بن موسى القطان الكوفي : صلاة الجماعة والعبيدين جائزة خلف الأئمة ، البر ، والفاجر ماداموا يقيمونها (طبقات الحنابلة ١/٤٢١) واسناده حسن . وقد جاء هذا عن أحمد من عدة طرق منها طريق عبدوس بن مالك العطار (انظر طبقات الحنابلة ١/٢٤٤) وكتاب السنه ١/٧٧ وفي آخر الجزء الثاني من كتاب طبقات الحنابلة عند الكلام على معتقد الإمام أحمد من املاء عبدالواحد بن عبدالعزيز التميمي صحيفة ٢٠٤ وفيها قوله : وأرى الصلاه خلف كل بر وفاجر وقد صلى ابن عمر خلف الحجاج ، وقال أبو يعلى في المسائل الفقهية : وقال (أي الإمام أحمد) في رواية حرب : يصلي خلف كل بر وفاجر فلا يكفر أحد بذنب (انظر المسائل الفقهية ١/١٧٢ ثم ١٠١ وانظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة ٢٨٨) .

و في التمهيد للباقلاني أدرجه مع حديث مسلم الذي فيه : اسمعوا واطيعوا ولو لعبد حبشي ثم قال : وصلوا وراء كل بر وفاجر (انظر التمهيد ٤٧٨) .

(١) في الأصل غير واضح .

(٢) أي في قوله للسائل عن الخروج عليهم : لا ماصلوا وقد سبق تخريجه في صحيفة .

(٣) أي قبولهم للأمر بالمعروف وانتهائهم عن المنكر ، ويلزم المصير الى العلة المفهومة من الحديث ، وهو ما أراد أن يحتج به على المخالف .

(٤) وهذا مذهب أهل السنة .

(٥) أي أهل الكلام وقد سبق أن أشار إلى ذلك في صحيفة ٦٢ .

بمثابة غيره من الخوارج والبغاة (١) ، والدلالة على بقائها ما تقدم من الأخبار وهو الأمر بالطاعة لهم ما أقاموا الصلاة وهذا يدل على بقائها .

واحتج المخالف بما رواه جابر بن عبد الله (٢) قال رسول الله (أفضل الشهداء عند الله حمزة بن عبد المطلب (٣) ثم رجل قام الى إمام جائر فأمره ونهاه فقتل (٤))

(١) في العبارة الأخيرة غموض ، وجلاؤه أنه حكاية لقول المتكلمين أي وعندهم نزول صحة امامته ويكون حاله كحال الخوارج والبغاة ثم رد هذه الدعوى بقوله: والدلالة على بقائها... الخ.

(٢) جابر بن عبد الله بن حرام بن كعب الأنصاري . كان ممن شهد العقبة . شهد مع النبي ﷺ تسعة عشر مشهداً . وكانت له حلقة في المسجد النبوي ، وهو آخر أصحاب رسول الله ﷺ موتاً في المدينة (وقيل آخرهم سهل بن سعد) وأوصى ألا يصلي عليه الحجاج وكانت وفاته سنة ٧٨ وقيل غير ذلك وهو من المكثرين .

انظر الإصابة ٢١٤/١ ، الاستيعاب ٢٢٢/١ ، تهذيب الأسماء واللغات ١٤٢/١ .

(٣) هو عم رسول الله ﷺ أسلم في خبر مشهور بعد أن نال أبو جهل من رسول الله ﷺ عز المسلمون بعد ذلك وأظهروا كثيراً مما كانوا يخفونه من دينهم وعقد له النبي ﷺ أول لواء في الإسلام قاتل يوم بدر بسيفين واستشهد يوم أحد سنة ٣هـ ورثاه كعب بن مالك بأبيات منها :-

بكت عيني وحق لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل
على أسد الإله غداة قالوا لحمزة ذاكم الرجل القتيل

انظر شذرات الذهب ١٠/١ ، الإصابة ٣٥٣/١ ، الاستيعاب ١/١ ، صفوة الصفوة ١٤٤/١ .

(٤) لفظه من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله وفي لفظ عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: سيد الشهداء عند الله يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب . رواه الطبراني في الأوسط .

انظر كنز العمال ٦٧٥/١١ الحديث ٣٣٢٦٣ وذكر ألفاظاً للحديث انظر ٣٣٢٦٤ - ٣٣٢٢٢ .

وقد ذكر ابن حجر في ترجمته في الإصابة ٣٥٣/١ ان النبي ﷺ سماه سيد الشهداء وصححه في الفتح ٣٦٨/٧ .

وقال صحيح الاسناد . انظر الترغيب والترهيب ٤/٢ وعزاه السيوطي في الجامع الصغير

، وروى أبو سعيد الخدري (١) قال قال رسول الله ﷺ (أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر (٢)).

وروى ابن عباس رضي الله تعالى عنه (٣) عن النبي ﷺ (من رأى من أميره شيئاً

إلى الحاكم والضيء وصحه المناوي في فيض القدير ١٤١/٤ .

(١) أبو سعيد الخدري هو سعد بن مالك بن سنان مشهور بكنيته أبي سعيد الخدري استصغر يوم أحد مع طائفة من أحداث الصحابة بايع رسول الله ﷺ على ألا تأخذه في الحق لومة لائم مات في المدينة سنة ٧٤هـ وقيل غير ذلك غزا اثنتي عشرة غزوة .
انظر تهذيب الأسماء واللغات ٤٧٩/٣ ، الإصابة ٣٢/١ ت ٣١٩٦ ، حلية الأولياء ٣٦٩/١ ، الإستهيعاب ٤٤/١ ، صفوة الصفوة ٢٩٩/١ .

(٢) رواه الترمذي في كتاب الفتن باب أفضل الجهاد ٤٧١/٤ ورقم الحديث ٢١٧٤ وقال حديث حسن غريب من هذا الوجه والنسائي ١٦١/٧ ، ورواه أحمد ٢٥١/٥ ، ورواه ابن ماجه ١٢٢٩/٢ في الفتن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولفظه : عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول الله أي الجهاد أفضل؟ ورسول الله ﷺ يرمي الجمرة الأولى فأعرض عنه ثم قال له عند الجمرة الوسطى فأعرض عنه فلما رمى جمرة العقبة ووضع رجله في الغرز قال أين السائل؟ قال : أنا ذا يا رسول الله قال : أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) ورواه أبو داود في كتاب الملاحم باب الأمر والنهي ورواه البيهقي في شعب الإيمان ولفظ آخر : ألا لايمنعن رجلاً رجلاً مهابة الناس أن يتكلم بالحق إذا علمه .. وقد رواه عن طارق بن شهاب ٣١٤/٤ والنسائي ١٦١/٧ صححه النووي والمنذري كما ذكر الأرنؤوط في تخريجه الأحاديث شرح السنة ٧٧/١٠ .

(٣) هو حبر الأمة وترجمان القرآن ولد قبل الهجرة بثلاث سنين حج مع معاوية رضي الله عنه أبان خلافته فكان موكبه كموكب الخليفة لإجلال الناس له لوافر علمه استجابة لدعاء رسول الله ﷺ له . وكان عمر بن الخطاب يرجع إليه .

سئل كيف أصاب هذا العلم الغزير؟ قال : بلسان سؤول وقلب عقول . قال الأعمش : كان ابن عباس إذا رأيته قلت : أجمل الناس . فإذا حدث قلت : أعلم الناس وإذا تكلم قلت أفصح الناس . كف بصره بآخره فقال : ان يذهب الله من عيني نورهما ففي لساني وقلبي منهما نور .
سكن الطائف وبها كانت وفاته سنة ٦٨هـ . انظر الإصابة ترجمة ٤٧٧٢ ، حلية الأولياء

يكره فليغيره (١).

[١٠٠ - ب] والجواب: أن هذا يدل على جواز وعظه وتخويفه ونحن لا نمنع وخلافاً في قتاله وإظهار السلاح عليه.

واحتج (٢): بما رواه ثوبان (٣) قال رسول الله ﷺ : (استقيموا لقريش ما استقاموا لكم فإن لم يستقيموا لكم فاحملوا سيوفكم على عواتقكم فأبیدوا خضراءهم (٤)).

والجواب : أن مهنا قال سألت أحمد عن حديث ثوبان أطيعوا قريشاً ما

٣١٤/١ ، شذرات الذهب ٧٥/١ ، الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٦٥/٢ ، صفة الصفوة ٣١٤/١ .
(١) لم أقف على هذا اللفظ (فليغيره) لكن المحفوظ لفظ فليصبر كما في الصحيحين وغيرهما وبقية الحديث : فانه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية . رواه البخاري في الفتن باب سترون بعدي أموراً تنكرونها . انظر فتح الباري ٥/١٣ .
ومسلم في كتاب الإمارة باب ملازمة جماعة المسلمين . الحديث ١٨٤٩ (٣/١٤٧٧) وأحمد في المسند ٢٧٥/١ .

(٢) أي المخالف .

(٣) ثوبان بن يجدد هو مولى رسول الله ﷺ يقال أنه من العرب . اشتراه رسول الله ﷺ ثم أعتقه فخدمه إلى أن مات . ثم تحول إلى الرملة ثم إلى حمص ومات بها سنة ٥٤هـ قال رسول الله ﷺ (من يتكفل لي ألا يسأل الناس وأتكفل له بالجنة؟ قال ثوبان: أنا فكان لا يسأل أحداً شيئاً رضي الله عنه ، وكان ممن روى وأدى ما وعى روى عنه جماعة من التابعين منهم أبو ادريس الخولاني .

انظر الإصابة ٢٠٥/١ ت ٩٦٧ ، والاستيعاب ٢١٠/١ ، حلية الأولياء ١٨٠/١ .

(٤) في الأصل: خضراكم والصواب ما أثبت .

استقاموا لكم ... قال: ليس بصحيح (١). سالم ابن أبي الجعد (٢) لم يلق ثوبان (٣)، وعلى أنه محمول على أنهم (٤) إذا أمروا بفعل مالا يجوز فعله ، مثل أن يأمرُوا بالقتل لمن لا يجوز قتله أو قطع يده أو أخذ ماله فهنا (٥) لا يجوز طاعته ويجب الامتناع عليه بجميع ما يقدر عليه من القتال وغيره ويشهد لصحة هذا التأويل ما

(١) حديث ثوبان أخرجه الطبراني في المعجم الصغير ٧٤/١ وقال الهيثمي : رجاله ثقات - (مجمع الزوائد ١٩٥/٥) وأعله الحافظ في (الفتح ١٤٦/١٣) والألباني في (ضعيف الجامع الصغير ٢٧٠/١).

وروى خلال ذلك عن الإمام أحمد من طريق مهنا . قال المحقق في حاشية كتاب السنه للخلال قلت : وذكر هذا القول عن أحمد ابن أبي حاتم قال: وبين ثوبان وابن أبي الجعد معدان (نقلا عن الجرح والتعديل ١٨١/٤) وتهذيب التهذيب ٤٣٣/٣. انظر السنه للخلال ١٢٧/١ - ١٢٨.

وللحديث شواهد عند الطبراني من حديث النعمان بن بشير بمعناه . قال في مجمع الزوائد : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ورجال الصغير ثقات. انظر مجمع الزوائد ١٩٥/٥ . وبقية الحديث: فان لم تفعلوا فكونوا زراعين أشقياء .

(٢) من ثقات التابعين ، غير أنه يدلس ، ويرسل . وفي طبقات ابن سعد : أبو سالم بن أبي الجعد الأشجعي مولا هم . عده في الطبقة الأولى من أهل الكوفة من التابعين ممن روى عن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، ونفى ذلك الحافظ ابن حجر حيث قال : أحد ثقات التابعين ذكره بعضهم في المخضرمين . عمر طويلاً ، وقيل أنه أدرك من حياة النبي ﷺ ستاً وعشرين سنه وهذا باطل وجزم أبو حاتم أنه لم يدرك ثوبان انظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٠٠/٦ ، وانظر الإصابة ١٢٠/٢ ت ٣٧٣.

(٣) قال الذهبي في ميزان الاعتدال: قال أحمد : لم يسمع - أي سالم - من ثوبان ولم يلقه (ميزان الاعتدال ١٠٩/٢).

(٤) في الأصل : محمول عليه والسياق مقتضى لما أثبت.

(٥) في الأصل: فهائنا .

رواه أبو بكر الأجري (١) بإسناده عن سويد بن غفلة (٢) قال قال عمر بن الخطاب :
(لعلك أن تخلف بعدي فأطع الإمام وإن كان عبداً حبشياً وإن ضربك فاصبر وإن
حرمك فاصبر وإن دعاك إلى أمر معصية (٣) في دنياك فقل : سمعاً وطاعة دمي دون
ديني) (٤) وتأوله ابن الأجري (٥) على ما ذكرنا واحتج (٦) بأن البغاة إذا خرجوا

(١) انظر الشريعة للأجري صحيفة ٤٠ ..

(٢) سويد بن غفلة أبو أمية الجعفي دخل المدينة يوم وفاة النبي ﷺ بعد دفنه شهد القادسية
وصفين مع علي رضي الله عنه نزل الكوفة . كان بالغ القوة سمع الناس في القادسية
يصيحون : الأسد! الأسد! فضربه بالسيف فأصماه . وهو أحد المعمرين عاش زماناً في
الجاهلية قيل كان عمره عند وفاته سنة ٨١ قد بلغ ١٢٥ سنة وهو من كبار التابعين .
انظر الإصابة ١١٨/٢ ، العبر ٩٣/١ ، شذرات الذهب ٩٠/١ .

(٣) في الأصل : مبعضة .

(٤) رواه الخلال في كتاب السنه ١١١/١ بإسناده عن سويد بن غفلة وفيه اختلاف يسير في
الألفاظ . أوله : قال لي عمر : يا أبا أمية انني لا أدري لعلني لا ألقاك بعد عامي هذا ... إلى
أن قال في آخره فقل سمعاً وطاعة دمي دون ديني ولا تفارق الجماعة ورواه ابن بطه في
الشريعة والابانه وهو الابانه الصغرى صحيفة ٢٧٨ قال محقق كتاب السنه للخلال :
واسناده صحيح . أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٤٤٤/١٢ وألجري ٤٠ وعبدالرزاق في
المصنف .

(٥) قال الأجري : يحتمل والله أعلم من أمر عليك من عربي أو غيره أسود أو أبيض أو أعجمي
فأطعه فيما ليس لله عز وجل فيه معصية وإن ظلمك حقه وإن ضربك ظلماً لك فلا يحملك
ذلك على أن تخرج عليه سيفك حتى تقاتله ولا تخرج مع خارجي حتى تقاتله ، ولا تحرض
غيرك على الخروج عليه ، وقد يحتمل أن يدعوك إلى منقصة في دينك ، أو يأمر بك بقتل من
لا يستحق القتل ، أو بقطع عضو ، أو أخذ مال من لا يستحق أن يؤخذ ماله ، فلا يسعك
أن تطيعه فإن قال لك : ان لم تفعل ما أمرك به قتلتك أو ضربتك فقل : دمي دون ديني لقول
رسول الله ﷺ « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » ولقوله ﷺ : إنما الطاعة في
المعروف . (انظر الشريعة للأجري ٤٠ - ٤١) .

(٦) أي المخالف .

على الإمام جاز قتالهم مع الإمام وإشهار السلاح عليهم كذلك ههنا (١) ، والجواب: أن الفرق بينهما من وجهين أحدهما: الظاهر (٢) والثاني: المعنى . أما حمله على الظاهر فإن الله تعالى أمر بقتال البغاة بقوله تعالى: ﴿وإن طائفتان (٣) من المؤمنين﴾ إلى قوله: ﴿فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي﴾ (٤) وفي مسألتنا أمر بالكف عن الأئمة كالأخبار التي [١٠١ - أ] ذكرناها ، والثاني (٥): أن الخوارج يقاتلون بالإمام وفي مسألتنا يحصل قتالهم بغير الإمام فلم يجز (٦) كما لم يجز خروجهم إلى قتال المشركين بغير (٧) إمام ، فان قيل فتجيزون قتال البغاة

(١) في الأصل هاهنا .

(٢) في الأصل الطاهر بالمهملة ومثلها الظاهر بعدها .

(٣) في الأصل : وإن طائفتان .

(٤) الآية (٩) من سورة الحجرات .

(٥) أي الفرق من جهة المعنى .

(٦) قال ابن قدامة: وأمر الجهاد موكول إلى الإمام ، واجتهاده ، ويلزم الرعية طاعته .. فان عدم الإمام لم يؤخر الجهاد لأن مصلحته تفوت بتأخيره ، وقال في موضع آخر: فإنهم لا يخرجون إلا بإذن الأمير . لأنه أحوط للمسلمين إلا أن يتعذر استئذانه لمفاجأة عدوهم لهم فلا يجب (انظر المغني ١٦/١٣) .

وقال عبدالله في مسائله : قلت لأبي : فإن خرجوا بغير إذن الإمام ؟ قال : لا . الا أن يأذن الإمام . الا أن يكون يفجأهم أمر من العدو ولا يمكنهم أن يستأذنوا الإمام فأرجو أن يكون ذلك دفعاً من المسلمين (انظر مسائل الامام أحمد برواية ابنه عبدالله ٨٥٢/٢) .

(٧) وقال في العدة شرح العمدة: ولا يجوز الجهاد إلا بإذن الأمير لأنه أعرف بمصالح الحرب والطرق ومكامن العدو وكثرتهم وقتلتهم فينبغي أن يرجع إلى رأيه إلا أن يفجأهم عدو غالب يخافون كلبه أو تعرض فرصة يخافون فوتها .
انظر العدة شرح العمدة صحيفة ٥٨٧ .

إذا لم يكن هناك إمام قيل: نعم (١) لأن الإمام إنما أبيح له قتالهم لمنع البغي والظلم وهذا موجود وإن لم يكن هناك إمام.

(١) قال في الفروع : وقيل للقاضي: يجوز قتال البغاة إذا لم يكن هناك إمام؟ فقال: نعم لأن الإمام إنما أبيح له قتالهم لمنع البغي والظلم وهذا موجود بدون امام . والقاضي هو أبو يعلى .

فصل

و من شرائط (١) انكار المنكر:

العلم باستمرار الفاعل على الفعل المنكر . بأن يشاهد وقد فعل المنكر وهو مستمر عليه . فإما إن علمنا من حاله ترك الاستمرار على الفعل فلا يجوز إنكار ما وقع لأن [قصد (٢)] التعرض بالإنكار أن لا يقع المنكر . وذلك لا يتأتى من الأمر الواقع الذي لا يقدر على إزالته . فلم يبق إلا تغيير (٣) استمراره على المنكر . لأن الاستمرار له أمانة قوية وهو أنه يريد أن يفعله .

(١) في الأصل : ومن سرايط بالمهملات .

(٢) في الأصل لأن التعرض ولا يستقيم المعنى إلا باضافة [قصد] .

(٣) في الأصل : إلا أن تغيير المنكر .

فصل

هل من شرط إنكار المنكر غلبة الظن أنه يؤثر في إزالة المنكر أم لا؟ أم لا .
فيه روايتان (١).

. إحداهما أن من شرطه ذلك فإن لم يغلب في الظن ذلك لم يجب نص عليه في
رواية حنبل في الرجل يرى الرجل يعني يصلي لا يتم الركوع والسجود ولا يقيم
أمر صلاته يأمره بالإعادة . وأن يحسن صلاته (٢) . إن كان يظن أنه يقبل منه . أمره
ووعظه حتى يحسن صلاته . وظاهر هذا أنه لم يلزمه ذلك إذا لم يعلم منه القبول (٣).

(١) وذكر ابن قدامة في مختصر منهاج القاصدين تفصيلاً لهذه المسألة إن سبر وقسم فقال : إذا
علم أن انكاره لا ينفع فينقسم إلى أربعة أحوال :-
- أحدها : أن يعلم أن المنكر يزول بقوله أو فعله من غير مكروه يلحقه فيجب عليه الانكار .
- الحالة الثانية : أن يعلم أن كلامه لا ينفع وأنه ان تكلم ضرب فيرتفع الوجوب عنه .
- الحالة الثالثة : أن يعلم أن انكاره لا يفيد لكنه لا يخاف مكروهاً يجب عليه الأمر لعدم
الفائدة لكن يستحب لظاهر شعائر الاسلام والتذكير بالدين .
- الحالة الرابعة :- انه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله مثل أن يكسر العود أو يريق
الخمر ويعلم أنه يضرب عقيب ذلك فيرتفع الوجوب عنه ويبقى مستحباً لقوله ﷺ أفضل
الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر .

انظر منهاج القاصدين ١٣٢ وقارن ذلك بما ذكره الغزالي في الإحياء ٢/ ٢٨٠ .
(٢) وروى اسحاق بن هانئ قال : سمعت ابا عبدالله يقول : وصلينا يوماً إلى جنب رجل لا يتم
ركوعه ولا سجوده فقال : يا هذا أقم صلبك في الركوع والسجود وأحسن صلاتك . روى
الخلال نحوه عن سليمان بن الأشعث عنه قال : سمعت ابا عبدالله قيل له يصلي الرجل في
المسجد فيرى أهل المسجد يسيئون الصلاة ؟ قال : يأمرهم .
(مسائل الإمام أحمد رواية أبو داود صحيفة ٢٧٨) ، انظر كذلك الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر للخلال بتحقيق عطا صحيفة ١٢٣ مسأله ٨٧ .
(٣) في الأصل تكرار من قوله : انه لم يلزمه .. إلى : القبول . فحذف المكرر في المتن .

[١٠١ - ب] وكذلك نقل اسحاق بن هانيء (١) اذا صلى خلف من يقرأ بقراءة حمزة (٢) فإن كان يقبل منك فانه ، وفيه رواية أخرى أنه ليس من شرطه ذلك وأنه يجب سواء غلب في الظن زواله أو لم يغلب ، نص عليه في رواية أبي الحارث (٣)

(١) هو اسحاق بن إبراهيم بن هانيء النيسابوري أبو يعقوب ولد سنة ٢١٨ وقدم الإمام أحمد وهو ابن تسع سنين ونقل عنه مسائل كثيرة توفي ببغداد سنة ٢٧٥ هـ وصفه الخلال بالدين والورع.

انظر طبقات الحنابلة ، المنج الأحمد ١/١٧٤ ، وكذلك مقدمة التحقيق لكتاب المسائل له .
(٢) هو أبو عمارة حمزة بن حبيب التيمي مولى تيم الله بن ربيعة الكوفي الزيات الزاهد أحد القراء السبعة قرأ على التابعين وتصدر للإقراء فقرأ عليه جل أهل الكوفة . كان رأساً في القرآن والفرائض .

سمي الزيات لأنه كان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان . قال الثوري ما قرأ حمزة حرفاً من كتاب الله إلا بأثر .

ولد سنة ٨٠ ومات سنة ١٥٦ وقيل سنة ١٥٨ .

انظر شذرات الذهب ١/٢٤٠ ، تهذيب التهذيب ٣/٢٧ ، وفيات الأعيان ١/١٦٧ ، ميزان الاعتدال ١/٢٨٤ ، غاية النهاية في طبقات القراء ٢٦٣ .

قال اسحاق بن هانيء : سمعت أبا عبدالله يقول : قال عبدالرحمن بن مهدي : لوصلت خلف من يقرأ قراءة حمزة أعدت الصلاة (انظر مسائل الإمام أحمد برواية اسحاق بن هانيء ١٧٤/٢ المسألة ١٩٥٤) .

ونكرها أبو يعلى في العدة في أصول الفقه (١٦٣٢/٥) قال : ونقل المروزي كراهية قراءة حمزة .

ونكرها ابن قدامة في المغني ٢/١٦٥ طبعة هجر .

وقال ابن قدامة أن السبب في ذلك ما في قراءته من الكسر والادغام والتكلف وزيادة المد .

قال الجزري : وما نقل من كراهية أحمد والشافعي محمول على قراءة من سمعا منه ناقلاً عن حمزة وما آفة الأخبار إلا رواها . وكان حمزة يكره المد والهمز وغير ذلك من التكلف .
غاية النهاية في طبقات القراء صحيفة ٢٦٣ .

(٣) أبو الحارث الصائغ أحمد بن محمد روى عن الإمام أحمد مسائل كثيرة وكان الإمام يأنس به ويقدمه . وكان عنده ذا موضع جليل .

انظر طبقات الحنابلة ١/٧٤ - ٧٥ .

وقد سأله عن الرجل يرى منكراً ويعلم أنه لا يقبل منه يسكت؟ فقال: اذا رأى المنكر فليغيره ما أمكنه . وظاهر هذا أنه لم يسقطه عنه .

وجه الرواية الأولى (١): (وهو قول المتكلمين (٢)) ما روى أبو بكر (٣) من أصحابنا في كتاب الأدب باسناده عن أبي جحيفة (٤) قال كان النبي ﷺ قاعداً ذات يوم وقد أم قوماً (٥) يصنعون شيئاً يكرهه من كلام ولغظ ف قيل: يا رسول الله ألا تنهاهم؟ فقال: لو نهيتهم عن الحجون لأوشك بعضهم أن يأتيه وليس له حاجة (٦) ولأنه انما يجب النهي عن المنكر لأمر يرجع إلى إزالة المنكر فإذا قوي في الظن أنه لا يزول بطل الغرض الذي لأجله وجب ، فسقط . ولهذا المعنى سقط الإنكار على أهل الذمة في مقامهم على كفرهم لأنه قد غلب في الظن أنهم

(١) في الأصل: الأوله والصواب ما أثبت.

(٢) ما بين قوسين جملة اعتراضية.

(٣) يكنى مجموعة من الحنابلة أبا بكر منهم ابو بكر المروزي وأبو بكر الخلال ، وأبو بكر أحمد بن محمد بن صدقه ، والأثرم وإذا أطلق أبو بكر في سياق أصحاب الإمام أحمد فالمقصود هو المروزي.

(٤) هو وهب بن عبدالله السوائي نزل الكوفة توفي النبي ﷺ وهو لم يبلغ الحلم ولكنه سمع منه وروى عنه . ولي على بيت مال الكوفة ، وروى أنه أكل ثريداً بلحم فأكثر الجشاء عند رسول الله ﷺ فقال له : اكفف عليك جشاءك ابا جحيفة... الحديث وفي الصحيح عنه: رأيت النبي ﷺ وكان الحسن بن علي يشبهه مات سنة ٦٤هـ قاله ابن حبان . الإصابة ٦٤٢/٣ ترجمة ٩١٦٦ ، الاستيعاب ٣٦/٤ (حاشية الإصابة).

(٥) في الأصل : وقد أم قومٌ (هكذا بفتحيتين على الميم بدون ألف).

(٦) ورد هذا الحديث عن عبده السوائي بلفظ لو بعثت اليهم فنهيتهم أن يأتوا الحجون لأتاه بعضهم وان لم يكن له به حاجة رواه الطبراني .

وفي لفظ آخر عند أبي نعيم: لو نهيت رجلاً أن يأتوا الحجون لأتوها ومالهم بها حاجة .

انظر كنز العمال ١٢٣/١٦ الحديث ٤٤١٤٥ - ٤٤١٤٦ .

لا يزولون عن دينهم (١).

ووجه الثانية:

أن طريق وجوب (٢) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر السمع وليس فيه شرط غلبه الظن بزواله (٣) لأن ظواهر الآيات والأخبار في ذلك على العموم ولأن الظن لا يمنع من جواز زواله لأنه يجوز أن يرتدع بالإنكار ويرق قلبه ويرجع عما هو عليه. فأما الخبر فهو محمول على أنه كان في صدر [١٠٢ - أ] الإسلام في الوقت الذي كان يعرف أحوال المنافقين فلا ينكر عليهم ويقرهم . وأما قولهم: (أن وجوبه يرجع إلى زواله) فلا نسلم بل نقول: الفرض الإنكار عليهم تعبد ، أزال أو لم يزل .

وأما أهل الكفر فلا يترك الإنكار عليهم إلا في الموضع الذي منع الشرع منه وهو بذل الجزية (٤).

(١) نعم يسقط الإنكار عليهم إذا لم يجاهروا باظهار أحكام ملتهم لكن يبقى لزوم الاستمرار في دعوتهم الى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة .

(٢) في الأصل : وجوب وجوب (مكرر).

(٣) أي لا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله فإن الذكرى تنفع المؤمنين والذي عليه الأمر والنهي وليس عليه القبول كما قال تعالى ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ ولا بد فيه اظهار شعائر الإسلام وهذا هو وجه الرواية الثانية .

(٤) بذل الكفار للجزية ليس مانعاً من الإنكار عليهم في الجملة إذ أن الجزية يحفظها أحكام وشروط لا بد من التزامها . وهو ما لخصه في الأحكام السلطانية حيث بين أنه يلزم بعد بذل الجزية الكف عنهم والدفع عنهم لكن لا بد من التزام الشروط المستحقة والشروط المستحبة كما هو مبسوط في بابه . وتقضي هذه الشروط أن ينكر عليهم مجاهرتهم بتخطيها واستثناء المؤلف هنا محمول على عدم الإنكار عليهم اختيارهم البقاء على ملتهم مع التزامهم ببذل الجزية والانصياع لأحكامها . وهو ما أشار إليه بقوله قبل ذلك : (ولهذا المعنى سقط الإنكار على أهل الذمة في مقامهم على كفرهم).

فصل

و من شرطه زوال الخوف على النفس .

فمتى خاف على نفسه التلف إن نهى عن المنكر لم يجب .

نص عليه في رواية إسحاق بن إبراهيم بن هانيء وقد سأله متى يجب على الأمر قال: إذا لم تخف سيفاً ولا عصاً (١) . ونقل عنه أيضاً في موضع آخر أنه سأله متى يجب على الرجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال: ليس هذا زمان نهى إذا غيرت بلسانك فإن لم تستطع فبقلمك وهو أضعف الإيمان ولا يتعرض للسلطان فإن سيفه مسلول (٢) . والدلالة على ذلك: قوله تعالى: ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ (٣) فإذا أثر الخوف على النفس في وجوب (إظهار) الإيمان عليه (٤) . فبأن يؤثر في غيره أولى .

وأيضاً: ما روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: (من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره بيده فليفعل فإن لم يستطع بلسانه فبقلمه وذلك أضعف

(١) رويت هذه المسألة عن الإمام أحمد من طرق متعددة منها رواية إسحاق بن هانيء (انظر مسائل الإمام أحمد رواية إسحاق بن هانيء ١٧٣/٢ - م ١٩٤٩) ومن رواها أبو مزاحم ومثنى الأنباري وجعفر بن محمد النسائي وأبو بكر المروزي وإسماعيل بن سعيد وقد روى الأثرم عن أبي عبدالله أنه سئل: رجل رأى منكراً يجب عليه تغييره؟ قال: إذا غير بقلبه فأرجو . ثم قال: إن منهم من يخاف منه فإذاً يغير بقلبه . انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٢٤ - ٢٨ .

(٢) وانظر مسائل الإمام أحمد رواية إسحاق بن هانيء النيسابوري المسألة ١٩٥٦ (١٧٥/٢) ومسائل الإمام أحمد لأبي داود صحيفة ٢٧٨ ... وانظر كذلك هذا النص في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٣٠ وروى نحوه عن الفضل بن زياد صحيفة ٢٧ .

(٣) الآية (١٠٦) من سورة النحل . وسبب نزولها ما وقع لعمار بن ياسر رضي الله عنه (انظر الإصابه ١٢/٢ هـ - وتفسير الطبري ١٨٢/٤١) .

(٤) هكذا في الأصل ولكن السياق يقتضي أن يكون (في وجوب اظهار الإيمان) وهذا القدر هو الذي يؤثر فيه الاكراه .

الإيمان (١).

ولأن في الواجبات الشرعية ما يؤثر الخوف في وجوبها ، كالقيام في الصلاة والفطر في رمضان، ونحو ذلك (٢) جاز أن يؤثر في سقوط النهي عن ١٠٢ - ب المنكر لأنه من العبادات الشرعية ، كذلك اذا وجد الرقبة بأكثر من ثمن مثلها (٣).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه عن طارق بن شهاب في الإيمان باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان. قال : أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان فقام إليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة. فقال: قد ترك ما هنالك فقال أبو سعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله ﷺ يقول: من رأى منكم.... وذكر الحديث.

انظر شرح النووي على مسلم ٢٢/٢ ورواه أبو داود في سننه في كتاب الصلاة باب الخطبة يوم العيد (انظر مختصر سنن أبي داود ٢٨/٢ رقم ١٠٩٩) وفي كتاب الملاحم : باب الأمر والنهي ١٨٨/٦ رقم ٤١٧٤.

والنسائي في سننه في كتاب الإيمان: باب تفاضل أهل الإيمان (انظر سنن النسائي ١١١/٨ رقم ٥٠٠٨).

ورواه ابن ماجه في كتاب اقامة الصلاة باب ماجاء في صلاة العيدين (انظر سنن ابن ماجه رقم ١٢٧٣) ورواه أيضاً في كتاب الفتن: باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر رقم ٤٠١٣. ورواه الترمذي في كتاب الفتن باب ما جاء في تغيير المنكر باليد أو اللسان أو القلب (انظر عارضة الأحوذى ١٨/٩).

(٢) وهذا الانتقال من الوجوب إلى جواز الترك بسبب خوف الضرر ربما ينقل الوجوب إلى الحرمة كحرمة الصوم على المريض إذا كان الصوم يؤدي إلى هلاكه فيما غلب على ظنه. وينتقل الحكم من الوجوب إلى مادون الحرمة كالكرهية ، وخلاف الأولى إذا كان الضرر الواقع على المكلف من القيام بالواجب دون تلف النفس (انظر الاسنوي على المنهاج ٥٣/١) والرخصة هنا اضافية حسب قدرة المكلف ، وحاله . ومقدار المشقة في حقه (انظر الموافقات ٢١٣/١).

(٣) قال ابن قدامه: وإن وجد رقبه تباع بزيادة على ثمن المثل تجحف بماله لم يلزمه شراؤها لأن فيه ضرر وإن كانت لا تجحف بماله احتمل وجهين: أحدهما يلزمه لأنه قادر على الرقبة بثمن يقدر عليه لا يجحف به فأشبهه ما لو بيعت بثمن مثلها.

الثاني : لا يلزمه لأنه لم يجد رقبه بثمن مثلها أشبهه العادم...

انظر المغنر لابن قدامة ٨٧/١١ - ٨٨.

فصل

فإن لم يخف على نفسه لكن خاف الضرب والحبس وأخذ المال الذي لا يؤدي الى التلف فظاهر كلام أحمد أنه يسقط عنه الأمر ، والنهي ، كالخوف على النفس لأنه قال في رواية أبي إبراهيم (١) إذا لم يخف سيفاً ولا عصاً (٢). فأسقط عنه الخوف من العصا خلافاً للمعتزلة (٣) في قولهم : لا يسقط إذا أمن على نفسه

(١) هو اسحاق بن إبراهيم بن هانيء النيسابوري . انظر المسائل ١٧٥/٢ وانظر ذلك في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٢٨ .

(٢) وروى مثله عن الفضل قال : سمعت أبا عبدالله وقال له رجل : لي جار يشرب ويعتدي ترى لي أن أنجاه عن ذلك قال : ما أحسن ماتقفل . قال له الرجل : فإن لم أفعل؟ قال : تخافه؟ قال : نعم . قال : انكر بقلبك وليعلم الله ذلك منك . قال الخلال : روى ذلك عن ابن مسعود (انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٢٨) .

وروى أبو داود في المسائل صحيفة ٢٧٨ قال : قلت لأحمد مثل زماننا نرجو ألا يلزم القيام بالأمر والنهي؟ قال : إذا خاف أن ينال منه .

وروى الأثرم أنه قيل لأبي عبدالله : رجل رأى منكراً يجب عليه تغييره؟ قال : إذا غير بقلبه فأرجو . ثم قال : إن منهم من يخاف منه فإذاً يغير بقلبه .

وروى مثل ذلك أبو مزاحم ومثنى الأنباري (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٢٨) .

(٣) هذا مبني الأصل الخامس من أصول المعتزلة وهو (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) وقد سلكوا في تطبيقه طريقة اختصوا بها ووافقهم عليها بعض المتكلمين قال الأشعري : وأجمعت المعتزلة الا الأصم على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع الامكان والقدرة باللسان واليد والسيف كيف قدروا على ذلك (انظر مقالات الاسلاميين ١٥٠/١) (والأمر والنهي عن المنكر لشيخ الاسلام ابن تيمية صحيفة) وقد سبق أن أشار المؤلف إلى أن المتكلمين خالفوا أهل السنة في طريقة الأمر . وقد بين ابن حزم في الفصل أن جميع المعتزلة وبعض الخوارج والزيدية يرون استعمال القوة إذا لم يمكن دفع المنكر إلا بها ويفرضون ذلك على أهل الحق إذا كانوا عصابة يحسون من أنفسهم القدرة على دفع المنكر بل بعض الخوارج يرون ذلك واجب حتى ولو مع الضعف وعدم القدرة (انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل ١٧٥/٤) .

وإن خاف الضرب والحبس وهو إختيار أبي بكر الباقلائي (١) دليلنا: ما تقدم من الآية : والخبر (٢) وهو عام في النفس ما دونها وأيضاً: فإن الضرر فيما دون النفس يجري مجرى الضرر (٣) في النفس في إسقاط العبادات. ألا ترى أن المريض إذا خاف الزيادة في المرض والتباطؤ (٤) في البرء جاز له الفطر والصلاة جالساً. وجاز له التيمم وكذلك إذا وجد الرقبة في الكفارة (٥) أو وجد الماء بأكثر من ثمن مثله لم يلزمه شراء ذلك لما عليه من الضرر في ماله. كذلك يجب أن يكون في باب الأمر والنهي كذلك (٦) ، لأن ذلك عباده (٧). ولأنه إذا جاز أن يقتل

(١) هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلائي البصري المالكي المتكلم صاحب التصانيف كان حاضر البديهة ومن ذلك أن بعض الرافضة قال عند قدومه الجلسة جاءكم الشيطان يقصد الباقلائي فقرأ عليه قوله تعالى: ﴿ألم تر أنا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً﴾. قال ابن تيمية : الباقلائي أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري . وجهه السلطان في سفارة إلى الروم فكانت له مناظرات مشهورة في البطارقة له كتب مشهورة طبع كثير منها مثل: اعجاز القرآن والتمهيد .

انظر شذرات الذهب ١٦٨/٢ - ١٦٩ ، وفيات الأعيان ٤٨١/١ ، وتاريخ بغداد ٣٧٩/٥ ، الوافي بالوفيات ١٧٧/٣ ، الديباج ٢٦٧ .

(٢) الآية هي قوله تعالى : ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ ، والحديث : من رأى منك مكرراً ... الحديث .

(٣) في الأصل الضرب .

(٤) في الأصل التباطيء .

(٥) انظر ما سبق في الحاشية (٣) من صحيفة (٨٣) .

(٦) في الأصل كرر لفظ كذلك (يجب) وطمس لفظ (يجب أن يكون) وترك لفظ (كذلك) فهي اذن مكرره .

(٧) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عبادة واجبة على جماعة المسلمين على الكفاية أن قام بها بعضهم سقطت عن بقيتهم وقد ورد الأمر الصريح في الكتاب والسنة بذلك . قال تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ (الآية ١٠٤ من سورة آل عمران) وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «من رأى منك مكرراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» بل أن هذه العبادة قرنت بأعظم العبادات التي جعلت أركاناً للدين في قوله تعالى: ﴿الذين إن مكناهم في

عن ماله كما يقاتل عن نفسه جاز أن يكون الخوف على ماله في إزالة المنكر كالخوف على نفسه وليس لهم أن يقولوا أنه يجوز أن يقاتل عن يسير ماله ولا يسقط النهي عن المنكر بأخذ اليسير لأننا لا نسلم هذا . واحتج المخالف [١٠٣] - أ] بأنه لو خاف من المشركين أخذ المال والحبس لم يسقط القيام إلى الصلاة (١) وإن خاف على نفسه سقط والجواب: إنا لا نسلم بهذا بل نقول: سقط عنه القيام إلى الصلاة (٢) عند الخوف على المال ، فإن قيل: أليس قد أوجبتم عليه شراء الماء بأكثر من ثمن مثله . قيل: إنما أوجبنا ذلك إذا كانت الزيادة لا تجحف بماله . ولا يمتنع أن نقول مثله ههنا (٣) . فإن قيل: قد يتحمل فيما دون النفس مالا يتحملة في النفس ، ألا ترى أنه يتحمل الألم بقطع يده في الأكلة وبط الجرح والفصاد (٤) ولا يتحمل مثل ذلك في النفس . قيل: إنما يتحمل ذلك

الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴿ الآية ٤١ من سورة الحج ﴾ فاستقام إذن قياس المؤلف الأمر والنهي على العبادة لأنها جنس .

(١) في الأصل : القيام من الصلاة والصواب : إلى الصلاة .

(٢) في الأصل : القيام من الصلاة والصواب : إلى الصلاة .

(٣) في الأصل هاهنا .

(٤) الأكلة (بكسر أوله) الحكة وفي القاموس المحيط : الأكال (بتشديد الكاف) عند الأطباء داء يبلغ في تقريره وتحليله إلى أن ينقص قدرأ من اللحم كالزنجار .

انظر الصحاح ١٦٢٤/٤ والقاموس المحيط صحيفة ١٢ .

وبطلت القرحة أي شقيقتها . قال في المعجم الوسيط : بط الدم ونحوه شقه .

انظر الصحاح ١١١٦/٣ ، والقاموس المحيط ٤٤ ، المعجم الوسيط ٦١/١ .

والفصد قطع العرق . انظر الصحاح للجوهري ٥١٩/٢ ، والقاموس ٦٩١ .

وقال في غذاء الألباب : بط نحو الجرح من البثور وما يطلع في بدن الإنسان ليخرج منه الأذى من القيح والصديد حلال وقال في الأداب الكبرى : ديباج البط ضرورة مع ظن السلامة وقال أبو داود في مسائله : قلت لأحمد : قطع العروق؟ قال : أرجو ألا يكون به بأس .

انظر : عذاب الألباب ٢٤/٢ ومسائل الإمام برواته أبي داود ٢٦٠ .

والقطع والبط والفصد كل ذلك بشرط غلبة ظن السلامه منها فإن خيف سرايتها الى نفسه

لينجي (١) نفسه ولا يمكن بمثل هذا في النفس لأن تحمله يفضي الى فوات نفسه على (٢) أنا قد بينا أن مادون النفس لا يجب تحمله بدليل الزيادة في المرض في حق الصائم والمصلي.

== لم يجز شيء من ذلك .

قال أحمد في رواية صالح : أما ما كان يخاف عليه مثل الماء اذا بط عنه مات فلا أرى أن يبط عنه . وقال أيضاً : ولا بأس بقطع العروق اذا احتيج الى ذلك .
قال ابن مفلح : قال القاضي - وهو أبو يعلى - إن خيف منه التلف حرم وإن خيف من ترك قطعها التلف جاز ان لم يضر القطع غالباً .

انظر الفروع لابن مفلح ٤٨٠/٢ ، زاد المعاد ٩٣ /٣ ، ومسائل الامام أحمد برواية ابنه

صالح ٢٩/١ م ٢٣٥ .

(١) في الأصل : فينجي .

(٢) في الأصل (وعلى) .

فصل

و إذا ثبت سقوطه مع الخوف على النفس أو ما دون النفس فهل يحسن الإنكار ويكون أفضل من تركه (١)؟ ظاهر كلام أحمد أنه يحسن ويكون أفضل من تركه . قال في كتاب المحنة (٢) في رواية حنبل: إن عرضت على السيف لا

(١) يسقط وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا غلب على ظنه وقوع ضرر عليه ويختلف هذا الضرر المخوف وقوعه بحسب حال الناس ومطالبهم في الدنيا ومقدار ما يصيبهم من ذلك لكن يستحب للمسلم أن يصبر على الأذى كالضرب وغيره بل له أن يبذل نفسه إن كان في ذلك إزالة للمنكر ، وإذا جاز للمسلم أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز له ذلك أيضاً في الحسبة ، فيجوز للمحتسب في الأمر والنهي بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لفعله تأثير في رفع المنكر ، أو كسر جاه لفاسق .

وإظهار الكفر بالله جائز له بغير خلاف على شرط أن يلفظ بلسانه وقلبه منشرح بالإيمان فإن ساعد قلبه في الكفر لسانه كان آثماً كافراً لأن الإكراه لا سلطان له في الباطن وإنما سلطته على الظاهر وإظهار الكفر وإن كان بالإكراه جائزاً عند العلماء فإن من صبر على البلاء ولم يفتتن حتى قتل فانه شهيد ولا خلاف في ذلك ، وعليه تدل آثار الشريعة التي يطول سردها وإنما وقع الأذن رخصة من الله ورفقاً بالخلف وابقاء عليهم ولما في هذه الشريعة من السماحة ونفى الحرج ووضع الاصر .

انظر أحكام القرآن لابن العربي صحيفة ١١٧٨ - ١١٧٩ والاحياء للغزالي ٤٠٨/٢ ، وحاشية ابن عابدين ٣/٣٤٢ .

(٢) كتاب المحنة هو كتاب فيه ذكر محنة الإمام أحمد ألفه ابن عمه حنبل بن اسحاق وطبع سنة ١٩٧٧م بتحقيق الدكتور محمد نعش كما سبق .

أجيب (١). وقال فيها أيضاً: إذا أجاب العالم تقية (٢) والجاهل يجهل فما يتبين الحق (٣) وظاهر هذا أنه أجاز ذلك (٤). وقال أيضاً في رواية المروزي لما ذكر

(١) قال حنبل : قال أبي : ... فبلغني أن رجلاً سأل أبا عبدالله قال له : يا أبا عبدالله ان عرضت على السيف تجيب؟ قال : لا أجيب؟ وروى الخلال بسنده عن أبي عبدالله أنه قيل له : متى يجب علي الأمر؟ قال : إذا لم تخف سيفه ولا عصاه (انظر محنة الإمام أحمد لحنبل بن إسحاق صحيفة ٤١).

وقال : لا تتعرض للسلطان فإن سيفه مسلول .
والمقصود عدم الخروج عن ربة الطاعة أما النصح فإنه لأئمة المسلمين كما هو نص الحديث .

(انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٤١).

(٢) أي يجيبهم مما يدفع عنه شرهم بظاهره ، لا بباطنه ، ونيته ، كما فعل عمار رضي الله عنه وأقره رسول الله ﷺ وقال : ﴿ان عادوا فعد﴾ وهذه رخصة لمن وقع في فتنة خشي على نفسه ، أو ماله منها . وعندما سئل الإمام أحمد عن تركه لهذه الرخصة قال : (معاذ الله أن أفعل ذلك لأنني منظور إلى ولو فعلت ذلك لبقى الناس يقولون بخلق القرآن إلى قيام الساعة). بل انه ترك التعريض كما فعل بعض أهل العلم ممن ابتلوا بهذه المحنة في زمانه ومن ذلك ما قاله أحد معاصريه من العلماء لما قيل له : ما تقول أنت في القرآن؟ قال : أنا؟ قالوا : نعم قال : مخلوق . وهو يعني نفسه أي أنا مخلوق فتركوه معتقدين انه عنى القرآن . وقيل لآخر : ما تقول أنت في القرآن فأشار بأصابعه الخمسة وقال : ﴿التوراه والإنجيل والزبور والفرقان وصحف ابراهيم هذه الخمسة مخلوقه﴾ وهو يشير إلى أصابعه الخمس .

(انظر تفسير ابن كثير ٣٧٥/١ ، عيون المناظرات ٢١١ م رقم ٢٨٨).

(٣) قال حنبل في كتاب المحنة : قال أبي فدخلت على أبي عبدالله (اي السجن) ومعني حاجبه فقلت له : يا أبا عبدالله قد أجاب أصحابك وقد أعذرت فيما بينك وبين الله وقد أجاب أصحابك والقوم (هكذا مكرر) وبقيت أنت في الحبس والضيق . فقال لي : يا عم إذا أجاب العالم تقية والجاهل يجهل فمتى نتبين الحق؟ قال أبي : فأمسكت عنه .
انظر كتاب المحنة صحيفة ٤٤).

(٤) قال ابن هانيء : قلت : الشراة يأخذون رجلاً فيقولون تبرأ من علي وعثمان وإلا قتلناك فكيف ترى أن يفعل؟ قال : إذا عذب وضرب فليصر إلى ما أرادوا والله يعلم منه خلافه (انظر

مسائل الإمام أحمد برواية ابن هانئ النيسابوري ١٧٥/٢ م ١٩٥٧.

وقال حنبل بن اسحاق في كتاب المحنة: فكان أبو عبدالله بعد ذلك يقول: أليس قد حبسنا أليس قد ضربنا؟ قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ ثم قال: القيد كره والحبس كره والضرب كره فأما إذا لم ينل بمكروه فلا عذر له. وقال أبو عبدالله: قال النبي ﷺ لعمار: ان عادوا فعد يريد أن عادوا لك بالمكروه من العذاب فعد للقول. فأما ما لم ينل بمكروه فلا أرى له عذراً وقد يكون وعيداً بلا نيل مكروه ولكن إذا نيل بمكروه من ضرب أو حبس أو قيد فهو معنى حديث عمار..

انظر: محنة الإمام أحمد صحيفة ٣٨.

ولهذه الرخصة تمسك من أجاب في المحنة من أكابر العلماء لما مسهم من العذاب أو خافوا أن تنزل بهم ما لا يصبرون عليه فمنهم من عرّض ونجا كما سبق ومنهم من أجاب صراحة لفداء نفسه، والظن به أنه لم يعتقد ما ألجأوه إليه. وقد ذكرهم حنبل بن اسحاق في كتاب المحنة كما ذكرهم التميمي حيث قال في كتاب المحن: قال: أبو عبدالرحمن عبدالله بن أحمد بن حنبل: أجاب يحيى بن معين (المتوفى سنة ٢٣٣هـ) في القرآن وأبوخيثة يعني زهير بن حرب (المتوفى سنة ٢٣٤هـ) وأحمد بن الدورقي (المتوفى سنة ٢٤٦هـ) وأبو مسلم المستملي والجزري. وعلي بن المديني (المتوفى سنة ٢٣٤هـ) وقال: خفت أن أقتل قال: وتعلم ضعفي وأنا لو ضربت سوطاً واحداً لمت.

فأظن أحمد انما جفا يحيى بن معين لأن يحيى اجاب في الفتنة ورأى أن التقية تسعه أن يقول بلسانه وقلبه مضمر على خلاف ما يظن به.

غير أن بعض العلماء صمد في وجه الفتنة وتصلب في المحنة ولم يأخذ بالتقية منهم أبونعيم الفضل بن دكين المتوفى سنة ٢١٩هـ وأحمد بن عبدالله بن يونس المتوفى سنة ٢٢٧هـ وأصبغ بن الفرّج صاحب مالك ومطرف بن عبدالله صاحب مالك المتوفى سنة ٢٢٠هـ وأبو بكر بن أبي ادريس المدني الأصبحي المتوفى سنة ٢٠٢هـ وأبو مسهر الغساني الذي مات في السجن سنة ٢١٨هـ وغيرهم كثير من الأئمة الأعلام.

(انظر كتاب المحن للتميمي ٤٣٩ - ٤٤٣) وانظر كذلك كتاب المحنة لحنبل بن اسحاق

صحيفه ٣٩ وكتاب العدة في أصول الفقه لأبي يعلى ٩٥٣/٣.

محمد بن مروان (١). الذي صلب في الأمر بالمعروف ترحم عليه وقال: قد قضى ما عليه. وذكر ابن أبي خالدة (١٠٣ - ب) وكان قد عرف قصته واقdamه فقال: ذاك قد هانت نفسه عليه (٢). وظاهر (٣) هذا أنه صوب فعلهم (٤) ورأيت بخط أبي بكر أحمد بن عثمان الكيشي (٥) ؟ قال شيخنا ويغلب (٦) على أنه يعني أبا عبدالله (٧) بن بطة لأنه كان على ظهر (٨) كتاب الإبانة (٩) من أنكر منكراً فقتل هل يكون

(١) هو محمد بن مروان بن قدامة أبو بكر العقيلي البصري المعروف بالعجلي . قال أحمد عنه: * رأيتاه وقد حدث بأحاديث فلم أكتبها على عمد . ووثقه ابن حجر وغيره (انظر : بحر الدم ٣٨٤ ترجمة ٩٣١ ، الميزان ٣٣/٤ ، تقريب التهذيب ٢/٢٠٦).

(٢) قال الخلال : وأخبرنا أبو بكر المروزي أن أبا عبدالله ذكر ابن مروان الذي صلب في الأمر بالمعروف فترحم عليه وقال: قد قضى ما عليه (انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باب ما روى في واجب الأمر بالمعروف كيف هو صحيفة ٣٦).

(٣) في الأصل : وظاهر بالمهمة .

(٤) في الأصل فعليم .

(٥) أحمد الكيشي نسبة إلى جزيرة كيش وهي جزيرة قيس في وسط البحر جعلوا قيساً كيشاً قال ياقوت: تعد في أعمال فارس لأن أهلها فرس وهي في بحر عمان (معجم البلدان ٣٣٣/٤).

(٦) في الأصل : وتغلب بمهمات.

(٧) هو أبو عبدالله عبيدالله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبري طاف في البلاد وطلباً للعلم ثم لزم بيته ٤٠ سنة صنف خلالها كتباً كثيرة . قال ابن العماد : هو ضعيف من جهة حفظه . مات في محرم سنة ٣٨٧ وفي رثائه قيل البيت المشهور : هيهات يأتي الزمان بمثله إن الزمان بمثله لبخيل .

انظر شذرات الذهب ١٢٢/٢ ، طبقات الحنابلة ١٤٤/٢ .

(٨) في الأصل لأنه كان طهر (بالمهمة) والصواب ما أثبت .

(٩) هو كتاب الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة وهو كتاب كبير من عدة أجزاء ويوجد المجلد الأول منه في ظاهرة دمشق برقم ٩٩ في ١٧٤ ورقة حققه د/رضا نعيان معطي ونشرته دار الراية سنة ١٤٠٨هـ . وله مختصر في مكتبة كوبرلي في تركيا

شهيذاً ، قال: نعم وذكر الحديث «سيد الشهداء حمزة» (١) ومن أنكر منكراً فقتل كان شهيداً خلافاً للمتكلمين في قولهم ان ذلك قبيح إلا في موضعين أحدهما: عند إظهار كلمة الكفر فإنه يحسن منه إظهار الإيمان . والثاني : إظهار كلمة حق عند السلطان الجائر . وما عدا ذلك فإنه قبيح ، وظاهر مذاهب الفقهاء إنه قبيح في الجملة (٢) .

وقد أوماً إليه أحمد في رواية اسحاق بن أبي إبراهيم (٣): لا يتعرض للسلطان

رقمها ٢٣١ وعدد صفحاتها ٢٠٩ .

وهذا الكتاب يسمى الإبانة الكبرى تمييزاً له عن الإبانة الصغرى واسمه الشرح على أصول السنة والديانة وقد طبع بتحقيق الدكتور رضا معطي نعيان أيضاً سنة ١٤٠٤هـ .
وصدرت طبعة من الإبانة . عن مركز البحث العلمي في جامعة أم القرى بمكة المكرمة .
وبحثت في الكتاب فلم أجد ما أشار إليه المؤلف غير أنه ذكر أن حمزة سيد الشهداء في صحيفة ٢٦٢ من الإبانة الصغرى عند الكلام على الشهادة بالجنة لمن شهد له رسول الله ﷺ .

(١) سبق تخريجه صحيفة .

(٢) يقصد المؤلف هنا إذا كان الإنكار يستلزم ما هو أنكر منه وأبغض إلى الله ورسوله فإنه لا يسوغ إنكاره... وهذا كالإنكار على الولاية بالخروج عليهم فإنه أساس كل شر قال ابن القيم: ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار رآها من اضاعه هذا الأصل).

انظر أعلام الموقعين ٤/٣ .

وهذا مقتضى ما أشار إليه المؤلف في نقله الرواية عن أحمد من طريق اسحاق بن إبراهيم وقد وردت من عدة طرق ذكرها خلال في الأمر بالمعروف . (صحيفة ٢٤) ومسائل الامام

أحمد برواية اسحاق بن إبراهيم ١٧٣/٢ ، م ١٩٤٩ .

(٣) انظر مسائل الإمام أحمد رواية اسحاق بن إبراهيم النيسابوري م ١٩٥٦ .

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٣٠ .

فإن سيفه مسلول (١). وظاهر هذا النهي عنه.

والدلالة على حسنه قوله تعالى ﴿واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور﴾ (٢) يحث على الصبر في ذلك (٣). فدل على أن فيه الفضل. وروى أبو بكر المروزي في كتاب الأمر (٤) بالمعروف باسناده عن أبي هريرة (٥) قال قال رسول الله يا أبا هريرة (مر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور ، قال يا رسول الله أمر بالمعروف وانهى عن المنكر وأوذى؟ ، قال: نعم كما أوذيت الأنبياء (٦).

وذكر أبو محمد الخلال في كتاب الأمر بالمعروف (٧) قال: ذكر أبو النصر

(١) انظر ما سبق في صحيفة ٥٩ وما بعدها في: فصل في وجوب الإنكار على السلطان.

(٢) الآية (١٧) من سورة لقمان.

(٣) قال الطبري : واصبر على ما أصابك من الناس في ذات الله إذا أنت أمرتهم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر ولا يصدك عن ذلك ما نالك منهم ... إن ذلك مما أمر الله به من الأمور عزماً منه.

(٤) لم أر من نسب إلى المروزي كتاباً بهذا العنوان.

(٥) هو أبو هريرة الدوسي الصحابي الجليل حافظ الصحابة . اختلف في اسمه واسم أبيه قيل عبدالله بن عائذ وقيل عبد الرحمن بن صخر وقيل غير ذلك وسرد الحافظ ابن حجر أقوالاً عدة في ذلك . مات سنة ٥٧هـ وقيل سنة ٥٨هـ وقيل سنة ٥٩هـ بالعقيق وحمل إلى المدينة . وكان بين أهل الصفة روى ٣٧٤ حديثاً سماه رسول الله ﷺ أبا هريرة لأنه وجد في كفه هرة التقريب ٤٨٢/٢ ، الكنى والأسماء ٦٠/١ . (انظر الاصابة ١٩٩/٧ ، تجريد أسماء الصحابة ٢٠٩/٢ ، الاستيعاب ١٧٦٨ تهذيب الكمال ١٦٥٥/٣ ، الأنساب ٤٠٢/٥).

(٦) لم أعثر على تخريجه.

(٧) ليس في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال ذكر لهذه الرواية ولا ما يقاربها.

البلخي (١) ... (٢) باسناده عن أنس بن مالك (٣) قال رسول الله إن رحا [٤] قد [١٠٤ - أ] دارت فدوروا مع القرآن حيث دار قالوا يا رسول الله: أرأيت إن لم نطق ذلك قال: كونوا كحواريي (٥) عيسى بن مريم. قالوا وما حوارى عيسى ابن مريم؟ قال شقوا بالمناشير وصلبوا في جذوع النخل في الله عز وجل ، فقالوا: يا رسول الله أرأيت إذا لم نطق . قال : فالقتل في طاعة الله خير من حياة في معصية (٦). وروى أيضاً: باسناده عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ: (لا يمنع أحدكم مخافة الناس أن يقول بالحق إذا رآه أو علمه) (٧). وروى أبو داود في

(١) هكذا في الأصل ولعله أبو النصر البجلي وهو إسماعيل بن عبدالله بن ميمون بن عبد الحميد أبو النصر العجلي وهو مروزي الأصل سمع من الإمام أحمد وغيره مات في شعبان من سنة ٢٧٠ وعمره أربع ثمانون سنة. انظر طبقات الحنابلة ١/١٠٥ ، والمنهج الأحمد ١/٢٣٨ ، والمقصد الأرشد ١/٢٦٣.

(٢) كلمة غير واضحة في الأصل ويتم بدونها المعنى.

(٣) هو أبو حمزة أنس بن مالك بن النصر الخزرجي الأنصاري صاحب رسول ﷺ وخادمه روى عنه الشيخان ٢٢٨٦ حديثاً ولد بالمدينة وأسلم صغيراً وخدم رسول الله ﷺ حتى توفي ثم رحل إلى البصرة وبها كانت وفاته سنة ٩٣هـ وعمر طويلاً قيل انه ناف عل المائة. انظر الإصابة ١/٧١ ، وطبقات ابن سعد ١٠/٧ ، تهذيب ابن عساكر ٣/١٣٩ ، صفة الصفوة ١/٢٨٩ ، أسماء الصحابة الرواه لابن حزم ٣٩ ت ٣ ، شذرات الذهب ١/١٧ ، الاستيعاب ١/١٠٩.

(٤) كلمة غير واضحة في الأصل.

(٥) الحوارى الناصر أو ناصر الأنبياء ز قال رسول الله ﷺ : الزبير بن العوام ابن عمتي وحواري من أمتي. قال النووي : قيل هم المجاهدون وقيل الذين يصلحون للخلافة والحواري هو المختص بالرجل المصافي له ومنه الحواريون أصحاب عيسى بن مريم. انظر القاموس المحيط ٢/١٥٠ ، مختار الصحاح ١٦١. وشرح النووي على مسلم ٢/٢٨.

(٦) لم أقف عليه. بهذا اللفظ والحديث الذي بعده في معناه.

(٧) رواه الترمذي في الفتن وابن ماجه في الفتن وأحمد في المسند ٣/٥ - ١٩ ونصه: لا يمنع أحد هيبة الناس أو مخافة الناس... الخ .

كتاب الجهاد والسير باسناده عن خباب (١) قال: أتينا رسول الله ﷺ . وهو متوسد بردة في ظل الكعبة فشكونا اليه فقلنا ألا تستنصر لنا ! الا تدعو الله لنا ! فجلس محمراً الوجه فقال: قد كان من كان قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض ثم يؤتى (٢) بالمنشار فيجعل على رأسه فيجعل فرقتين ما تصرفه عن دينه . ويمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب ما بين صنعاء وحضرموت ما يخاف إلا الله والذيب على غنمه . ولكنكم تعجلون (٣) .

وأيضاً فإنه نهى عن المنكر فكان حسناً عند الخوف (٤) . دليله إظهار الشهادتين وكلمة حق عند سلطان جائر ، فإن قيل في ذلك اعزاز الدين فلهذا كان أفضل ، قيل: إنما يحصل الاعزاز إذا لم يقتل ، فأما مع القتل [١٠٤ - ب] فهو إذلال الدين فلا فرق بينهما .

وأيضاً: فإن له غرضاً في ذلك أن يُقتل صابراً محتسباً ولهذا المعنى استحب الجهاد لما فيه من التقرب بنفسه والشهادة ، واحتج المخالف: بقوله تعالى: ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ (٥) والجواب: إنها وردت على سبب وهو أنهم كانوا

(١) هو خباب بن الارت التميمي أحد السابقين البدرين عذبه الكفار في مكة . سأل عمر عما لقي فقال: أوقدت النار وسحبت عليها فما أطفاها إلا ودك ظهري ثم أراه ظهره فقال عمر: ما رأيت كالיום توفي سنة ٣٧هـ في الكوفة وصلى عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنهما . انظر شذرات الذهب ٤٧/١ ، الإصابة ١٠١/٢ ، الاستيعاب ٤٣٧/٣ .

(٢) في الأصل يؤتى .

(٣) رواه البخاري ١٢٦/٧ وأبو داود ٢٦٤٩ ، والنسائي ٢٠٤/٨ .

(٤) إشارة إلى ما سبق بيانه في صحيفة (٨٨) من استحياب الإنكار مع الخوف من الأذى . ومن هذا الباب بذل النفس في إقامة المعروف أو إزالة المنكر ولذا قال المؤلف بعده: ولهذا المعنى استحب الجهاد لما فيه من التقرب...

(٥) الآية ١٩٥ من سورة البقرة .

مأمورين بإنفاق المال في سبيل الله (١). فقال: فأنفقوا ولو تلقوا بأيديكم إلى التهلكة هي ترك الانفاق ثم نسخت بأية الصدقات (٢). واحتج بقوله (٣) تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً﴾ (٤). والجواب: إنه قد قيل فيه: لا تقتلوا أهل دينكم وقبيلتكم . وقيل: لا يقتل بعضكم بعضاً (٥). وإذا كان هذا

(١) قال الطبري : اختلف أهل التأويل في هذه الآية فقال بعضهم: ..يقول: ولا تتركوا النفقة في سبيل الله..... وقال آخرون: بل معناه انفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم فيما أصبتم من الآثام الى التهلكة فتأسوا من رحمة الله.... وقال آخرون: بل معنى ذلك: وأنفقوا في سبيل الله ولا تتركوا الجهاد في سبيل الله .
انظر تفسير الطبري ٢٠٦/٢ - ٢١٠).

وروى الترمذي في سبب نزولها ما قال أبو أيوب الأنصاري: لما أعز الله الإسلام قال بعضنا لبعض سرّاً دون رسول الله ﷺ: إن أموالنا قد ضاعت وإن الله قد أعز الإسلام وكثر ناصروه فلو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ما ضاع منها فأنزل الله تعالى على نبيه: وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة... وكانت التهلكة الإقامة على الأموال وإصلاحها وتركها للغزو ، وأبو أيوب رضي الله عنه حدث بذلك لما حمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل وصاح الناس وقالوا: سبحان الله كيف يلقي بنفسه إلى التهلكة . فذكر لهم أبو أيوب معنى الآية.

وقد اختلف العلماء في اقتحام العساكر قال ابن العربي: والصحيح عندي جوازه لأن فيه أربعة أوجه: الأول : طلب الشهادة والثاني وجود النكاية والثالث تجربة المسلمين عليهم والرابع ضعف نفوسهم ليروا أن هذا صنع واحد فما بال الجميع (انظر أحكام القرآن لابن العربي ١١٥/١).

(٢) آية الصدقات هي: ﴿إنما الصدقات للفقراء ...﴾ الآية ٦٠ من سورة التوبة.

(٣) في الأصل: واحتج لقوله والصواب ما أثبت.

(٤) الآية ٢٩ من سورة النساء .

(٥) قال الطبري في جامع البيان: يعني بذلك جل ثناؤه: ولا تقتلوا أنفسكم ولا يقتل بعضكم بعضاً وأنتم أهل ملة واحدة... وجعل القاتل قتيلاً في قتله إياه منهم بمنزلة قتله نفسه إذا كان القاتل والمقتول أهل يد واحده على من خالف ملتهم . ثم قال: وبنحو ما قلنا قال أهل =

معناه لم يكن فيه حجه على مسألتنا . واحتج بما رواه حذيفة عن النبي ﷺ قال: لا ينبغي لمؤمن أن يذل نفسه (١). قالوا: وكيف يذل نفسه . قال : يتعرض من البلاء لما لا يطيقه والجواب: إن هذا محمول على ما يتعلق بأمور الدنيا مثل ركوب الأخطار في اكتساب الدنيا كالركوب في البحر ونحوه مما يؤدي إلى الهلاك. واحتج بما رواه أبو أمامة عن النبي ﷺ قال: إذا رأيتم أمرا لا تستطيعون غيره فاصبروا حتى يكون الله غيره (٢)» والجواب: ان معناه يجوز لكم الصبر

= التأويل.

انظر تفسير الطبري ٣٨/٤.

(١) أخرجه الترمذي ٤٠٢/٦ رقم الحديث ٢٢٥٤ وابن ماجه ١٣٠١/٢ رقم ٤٠١٦ في الفتن بلفظ: لا ينبغي للمرء أن يذل نفسه ، وأحمد في السنن ٤٠٥/٥ وابن أبي حاتم في علل الحديث ٢٤٢٨ - ١١٠٧ - ومشكاة المصابيح ٢٥٠٣ ، وتاريخ ابن عساكر ٣٩٠/٤ (انظر كنز العمال حديث ٥٣٠٤) ضعفه الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة رقم ٦١٣ . ورواه التميمي حيث قال في كتاب المحن:

(لما صلب ابن الزبير رضي الله عنهما بمكة بكى عبدالله بن عمر رضي الله عنهما حتى كادت نفسه تفيض ثم قال لابنه سالم قدني إليها (يعني أسماء بنت أبي بكر) رضي الله عنهما وكان قد كبرت سنه ويرعش من الكبر وكان قد عمر فقاده ابنه سالم إليها فلما أشرف على الخشبة نظر إليه مصلوباً. فقال ابن عمر: قد كنت نهيتك عن مثل هذا يا أبا حبيب يا أخي فلم تنته مع اني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا ينبغي لمؤمن أن يذل نفسه فقلت: يا رسول الله كيف يذل نفسه؟ قال: لا يعرض نفسه لما لا يقوى عليه فذلك ذل نفسه) (انظر: كتاب المحن للتميمي بتحقيق الدكتور يحيى الجبوري صحيفة ٢٠٧ - ٢٠٨).

ورواه الخلال في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عن محمد بن علي قال: حدثنا مهنا... الخ.

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٣٣ وانظر كذلك كتاب الحقائق في علم الحديث والزهديات لابن الجوزي ٤٢٨/٢.

(٢) رواه ابن عدي في الكامل . والبيهقي في شعب الإيمان (الجامع الصغير للسيوطي ٢٧٢/١ رقم الحديث ١٣٧٧) وقال في فيض القدير هو ضعيف.

حتى يغيره الله تعالى . واحتج بما رواه ابن عباس قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: كيف لي أن آمر بالمعروف وانهي عن المنكر ولا تأخذني في الله لومة لائم؟ فقال النبي ﷺ ليس ذلك اليك (١٠٥) - أ[إنما ذلك إلى السلطان (١) والجواب: إن معناه لا يجب ذلك عليك لضعفك إنما يجب على السلطان. واحتج بما رواه سعيد بن جبير (٢) قال قلت لابن عباس أمر السلطان بالمعروف وانهاه عن المنكر؟. فقال: ان خفت أن يقتلك فلا قال: ثم عدت فقال لي: مثل ذلك. وقال: إن كنت لابد فاعلاً ففيما بينك وبينه والجواب: إن معناه فلا يلزمك أن تأمره ، واحتج بأن المضطر إلى أكل الميتة لو ترك أكلها حتى مات أثم ، وعصى ، وكذلك المريض لو تحمل الصيام ، والقيام حتى ازداد مرضه أثم ، وعصى. وإن كان في ذلك وجوب عزيمة كذلك في مسألتنا مثل ذلك. والجواب: إن هذه الأشياء تسقط بالضرر المتوهم لأن خوف الزيادة في المرض وخوف التلف ينزل (٣) إلى كل متوهم وليس كذلك الأمر بالمعروف لأنه لا يسقط فرضه بالتوهم لأنه لو قيل

(١) لم أقف على هذا الحديث.

(٢) هو سعيد بن جبير الوالبي مولاهم الكوفي أحد الأعلام قتل الحجاج . كان تلميذاً لابن عباس أثيراً عنده كان يؤم الناس في البيت الحرام فيقرأ ليلة بقراءة ابن مسعود وليلة بقراءة زيد وليلة بأخرى وهكذا . قالوا عنه انه أجمع التابعين للفقهاء قال عنه الحسن يوم قتله الحجاج: والله لو أن أهل الأرض اشتروا في قتله لأكبهم الله في النار كان مع القراء في فتنه ابن الأشعث فلما هزموا يوم دير الجماجم لحق سعيد بمكة فأخذه واليها خالد بن عبدالله القسري وبعث به إلى الحجاج فقتله صبراً سنة ٩٥ وله تسع وأربعون سنة ودفن بواسط ولم تمهل المنية الحجاج بعده كثيراً فمات بعد برهه يسيره.

انظر وفيات الأعيان ٢٠٤/١ ، الطبقات الكبرى لابن سعد ١٧٨/٦ ، تهذيب التهذيب ١١/٤ ، شذرات الذهب ١٠٨/٢ ، حلية الأولياء ٢٧٢/٤ .

(٣) هكذا في الأصل.

له لا تأمر علي فلان (١) فإنه يقتلك لم يسقط عنه ذلك ولأن منفعة تلك الأشياء تخصه ، ومنفعة الأمر بالمعروف تعم فهي كإظهار الشهادتين وكلمة حق عند سلطان جائر ، ولأن سبب الائتلاف هنا بمعنى من جهته وههنا من جهة غيره . لأنه يحصل ائتلافه بمعنى من جهة غيره .

وفرق بينهما بدليل أنه لو اضطر إلى أكل الصيد وهو محرم كان الفدية (٢) ولو صال عليه فقتله لا فدية عليه . وكان الفرق بينهما ما ذكرنا . وهو أن الجوع معنى مهنة والصول بسبب من [١٠٥ - ب] غيره وكذلك لو صالت (٣) عليه بهيمة لغيره فقتلها على وجه الدفع لم يضمن (٤) ولو إضطر إلى طعام الغير أكل وعليه قيمته (٥) . وكان الفرق فيهما ما ذكرنا كذلك ههنا .

(١) أي من ترك أكل الميتة في المخصصة أو تحمل الصيام والقيام في الصلاة حال المرض المعقد له عن ذلك ربما يؤدي به إلى التلف وهو متسبب فيه أي أن السبب جاء من قبله في هذه الصورة .

أما الصورة الأخرى فإن التقل واقع عليه قب من احتسب عليه وهو ما أراد بقوله : من جهة غيره . فاختلف باختلاف صورة المسألة .

(٢) قال ابن قدامة في المغني : ان يضطر إلى أكله - أي الصيد - فيباح له ذلك بغير خلاف نعلمه لأن الله تعالى قال ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ (الآية ١٩٥ من سورة البقرة) . وترك الأكل مع القدرة عند الضرورة إلقاء بيده إلى التهلكة ومتى قتله ضمنه سواء وجد غيره أم لم يجد ... وإذا صال عليه حين فلم يقدر على دفعه إلا بقتله فله قتله و لا ضمان عليه .

انظر : المغني لابن قدامة بتحقيق عبدالله التركي والدكتور الحلو ٣٩٦/٥ .

(٣) في الأصل : لو صال .

(٤) إذا صالت عليه بهيمة فلم يمكنه دفعها الا بقتلها جاز له قتلها إجماعاً وليس عليه ضمانها إن كانت لغيره ولو قتلها لاضطراره إليها ضمنها (انظر المغني لابن قدامة ٥٣٠/١٢) .

(٥) قال الخرقي : فإن لم يصب الا طعاماً لم يبيعه مالكة أخذه قهراً ليحي نفسه واعطاه ثمنه إلا أن يكون بصاحب مثل ضرورته . انظر المغني لابن قدامة ٣٣٨/١٣ .

واحتج: بأنكم قد قلتم أن فعل الرخص أفضل من العزيمة. مثل القصر ،
والفطر ، والمسح ، والجمع ، فيجب أن يكون الترك (١) والأخذ بالرخصة أولى
والجواب عنه: ما تقدم وهو أن منفعة ذلك تخصه وهذا يعم (٢).

(١) أي ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(٢) أي أن منفعة الفطر والقصر والمسح راجعة إلى المكلف دون غيره أما منفعة أمره
بالمعروف ونهيه عن المنكر فهي عامة متعدية إلى غيره.

فصل

و ليس من شرط إنكار المنكر عدمه من غير صاحب المنكر . فعلى هذا لو غلب في ظنه أن صاحب المنكر يعدل عنه لكن غيره مرتكب ما هو أعظم منه لم يقدح ذلك في وجوبه لأنه لو كان ذلك علة في اسقاطه لجاز أن يكون مثل ذلك علة في أسقاط غيره من العبادات ، ورد الودائع ، والعواري ، ولكان يجوز أن يقال: وجود الفساد من الغير يمنع من أداء الواجب. ولما لم يقل أحد هذا (١). كذلك في إنكار المنكر لأنه عبادة شرعية . ولأن ما يقع من غيره يجري مجرى المبتدأ الذي لا تعلق لهذا المنكر به. وقد ثبت أنه يلزمنا النكير عليه. وإن قوي في الظن أنه سيقوم على منكر آخر بعد زمان لا (يقضى له) منه (٢) كذلك يجب الإنكار وإن قوي في الظن أن غيره يفعل منكراً لأن المنكر الذي يفعله غيره لو كان موجوداً مع المنكر الذي ينكره لوجب أن ينكرهما جميعاً لأن حكم أحدهما حكم للأخر ولا يجوز أن يسقط أحد [١٠٦ - أ] الواجبين للأخر (٣) ويفارق هذا إذا غلب على الظن أن صاحب المنكر يزيد في المنكر أنه يسقط انكاره (٤) على إحدى

(١) في الأصل : لم يقل هذا أحد هذا والصواب ما أثبت.

(٢) كذا في الأصل : (لا يقضى له) وخلاصة مقصوده هنا أنه لا يلزم من قيام المكلفين بالمنكر عدم الإنكار على غيرهم ممن تلبس بنفس المنكر ، أو بغيره ، لأن الأمر تعلق بذمة كل مكلف ولا تسقط العهدة بتخطي بعض المكلفين حدود الله كما مثل المؤلف ، حيث أنه لو ترك بعض المكلفين واجباً من الواجبات لا يؤدي ذلك إلى سقوطه عن غيرهم كما لو قام المنكر عليه ببعض المنكرات لا يعني عدم لزوم الإنكار عليه غيرها لأنه لزم إنكار الجميع. قال شيخ الاسلام ابن تيمية : ليس من شرط أمر الأمر ونهي الناهي أن يصل إلى كل مكلف واذ ليس هذا من شرط الرسالة فكيف يكون شرطاً فيما هو من توابعها (انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لابن تيمية صحيفة ٣٧).

(٣) فإذا وجد المنكران وجب انكارهما ولا يسقط انكار أحدهما لوجود الآخر.

(٤) في الأصل : أن صاحب يزيد. ويقتضي السياق اضافة كلمة «المنكر».

الروائيتين. لأن الشرط لم يحصل في هذا الوجه وهو ازالة المنكر من جهته فإن كان منع الواحد عن المنكر يؤدي الى قتال يقع مع الكفار أو البغاة أو فساد من السلاطين. فالواجب أن لا يفعل لأنه لا بد من أن يعود بفساد على المنكر (١) من حيث عاد الفساد على الجميع. أو على المنكر عليه (٢) وكلا الأمر يقدر في وجوب انكار المنكر. وقد قال أحمد في رواية الجماعة (٣): منهم أبو طالب (٤) إذا أمرت بالمعروف فلم ينته دعه فلا تخرج (٥) إلى غيره ولا ترفعه إلى السلطان

(١) سواء كانت الزيادة في نفس المنكر أو في منكر غيره قال ابن تيمية: لا يجوز انكار المنكر بما هو أنكر منه مثل الخروج على ولاة الأمر بالسيف .

انظر الفتاوى ٤٧٢/١٤

بالبناء للفاعل (بكسر الكاف).

(٢) بفتح الكاف بالبناء للمفعول.

(٣) هذا القول عن أحمد رواه عنه جماعة من أصحابه ذكرهم خلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهم أحمد بن نصر أبو حامد. وأبو بكر المروزي . ومحمد بن يحيى الكحال ويعقوب بن بختان وأبو الحارث وعبدالله بن الطيب وأبو طالب.

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ١٠٤ - ١٠٦.

(٤) أبو طالب من أصحاب أحمد يطلق على راويين أحدهما أحمد بن محمد المشكاتي والثاني أبو طالب عصمه بن أبي عصمه العكبري روى عن الإمام أحمد مسائل كثيرة توفي سنة

٢٤٦هـ انظر طبقات الحنابلة ٢٤٦/١ ، والمقصد الأرشد ٢٨٢/٢ ، والمنهج الأحمد ١٧٨/١ .

(٥) في الأصل: تحرج بمهمات .

يتعدى عليه (١). فعلى هذا إذا خرج الإنكار عن (٢) أن يكون واجباً من حيث ظننا زيادة (٣) المنكر خرج عن كونه حسناً. لأن ما أوجب ازالة وجوبه يوجب ازالة حسنه لأنه في حكم الداعي إلى الفساد فلذلك لا يكون حسناً (٤) ويفارق هذا إذا

(١) قال الخلال وأخبرني زكريا بن يحيى الناقد أن أبا طالب حدثهم قال: سئل أبو عبدالله : إذا أمرت بالمعروف فلم ينته ما أصنع؟ قال: فدعه قد أمرته وقد أنكرت عليه بلسانك وجوارحك لا تخرج إلى غيره ولا ترفعه للسلطان يتعدى عليه».

وقال الخلال: أخبرني أبو بكر المروزي قال: قلت لأبي عبدالله يستعان على من ينكر بالسلطان؟ قال: لا . يأخذون منه شيئاً ويستتبيونه ثم قال: جار لنا حبس ذلك الرجل فمات في السجن. ثم قال: كيف حكى أبو بكر بن خلاد؟ فذكرت له قصة ابن عيينة ... ثم ذكرها وفيها: كنا عند ابن عيينة فجاء الفضل فوقف عليه فقال لنا . لا تجالسوه حبس رجلاً في السجن ما يؤمنك ان يقع السجن عليه قم فأخرجه وقال في رواية أبي الحارث : أما السلطان فلا إذا رفعهم إلى السلطان خرج الأمر من يرد أما علمت قصة عقبة بن عامر؟

يريد ما روى عن أبي الهيثم وحين أنه قال لعقبة بن عامر: ان لنا جيراناً يشربون الخمر وانا داع لهم الشرط فيأخذوهم قال: لا تفعل . ولكن عظمهم وتهدهم. قال: ففعل فلم ينتهوا فجاء وحين فقال: اني نهيتهم فلم ينتهوا وإني داع لهم الشرط . فقال عقبة: ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من ستر مؤمناً فكأنما استحيا مؤدبة من قبرها» رواه أبو داود ١٩٤/٢ وأحمد في المسند ١٤٧/٤ - ١٥٣.

قلت: هذا إذا خاف عليه الحيف وأن تجاوز العقوبة الذنب أما إذا علم أن سيقام عليه الحد فإن أحمد رخص في ذلك في رواية أحمد بن نصر قال : سئل أبو عبدالله عن الرجل يرى منه الفسق والدعارة وينهى فلا ينتهي يرفعه إلى السلطان؟ قال: إن علمت أنه يقيم عليه الحد فارفعه. (انظر في هذه الروايات عن أحمد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ١٠٤ - ١٠٦) بتحقيق عطا .

(٢) في الأصل: على .

(٣) في الأصل : رياده بمهمات.

(٤) في الأصل: لا يكون حسناً ثم ضرب على (لايكون) وكتب لم يخرج من أن يكون حسناً والصواب ما عدل عنه إن لا يستقيم المعنى إلا به وإلا أدى ذلك إلى التناقض .

غلب في الظن أن الإنكار لا يردع صاحب المنكر في حق نفسه أنه يحسن الإنكار عليه (١). وإن لم يكن واجباً على أحد الروائتين لأننا نقاتل المشركين وإن غلب على الظن المقام على ذلك. وكذلك قتال المشركين وإن غلب على الظن المقام على ذلك. وكذلك قتال على (رضي الله عنه) للخوارج والبغاة مع غلبة الظن اتهم يقيمون على ذلك (٢).

(١) انظر ما سبق في فصل (هل من شرطه انكار المنكر غلبة الظن أنه لا تؤثر صحيفة ٧٨ .
 (٢) ميز هنا بين حالتين: الأولى إذا أدى الانكار إلى زيادة المنكر لا يكون واجباً ولا حسناً لأنه كما قال في حكم الداعي إلى الفساد . والثانية: إذا غلب على الظن أن المنكر عليه لا يقلع عما تلبس به فيحسن الانكار إذن ولكن لا يجب على رواية حنبل . ومثل المؤلف لذلك بقتال علي رضي الله عنه للخوارج (انظر ما سبق في فصل: هل من شرط انكار المنكر غلبة الظن انه لا يؤثر . صحيفة ٧٨).

فصل

ويجب الانكار بأسهل ما يزول به المنكر . والمعتبر في ذلك غالب الظن لأن العلم (١) في ذلك يتعذر . فإذا غلب في ظنه أن القول والوعظ يؤثر لم يتجاوزهما . وإن لم يؤثر وغلب في ظنه أن القول يكفي لم يتجاوز إلى غيره وإن لم يؤثر وغلب (٢) .

في ظنه الفعل تجاوز إليه . نص عليه أحمد في رواية المروزي (١٠٦ - ب) . فقال : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باليد واللسان وبالقلب وهو أضعف الإيمان . ف قيل له : كيف باليد؟ قال : يفرق بينهم (٣) وقال في رواية حنبل : الناس يحتاجون إلى مداراة . والأمر بالمعروف بلا غلظه إلا رجلاً مباحناً (٤) معلناً بالفسق والردى فيجب نهيه .

(١) العلم هنا بمعنى اليقين .

(٢) في الأصل كرر هذا السطر ثم تنبه للخطأ ف ضرب عليه .

(٣) وقال الخلال : أنا أبو بكر المروزي قال : قلت لأبي عبدالله كيف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال : باليد واللسان وبالقلب وهو أضعف الإيمان . قلت : كيف باليد؟ قال تفرق بينهم . ثم قال : كنت مع أي عبدالله في الطريق فرأى صبياناً يقتتلون فعدل اليهم ففرق بينهم » انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٤٤ وانظر طبقات الحنابلة ٥٣/١ .

فالتفريق المقصود هو بين المنكر وقائله أو بين المتخاصمين .

(٤) في الأصل : إلا رجلاً مباحين معلناً .

وهذا لا حرمة له (١). وقال: في رواية صالح (٢) ، التغيير باليد، ليس بالسيف وال السلاح (٣) وظاهر هذا يقتضي (٤) جواز الإنكار باليد إذا لم يفض إلى القتل والقتال. وقال في رواية مهنا: يأمر بالرفق والخضوع وأن اسمعوه ما يكره لا

(١) لفظ الرواية عن حنبل كما رواها الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر صحيفة ٣٤ عن حنبل أنه سمع أبا عبد الله يقول: والناس يحتاجون إلى مداراة ورفق في الأمر بالمعروف بلا غلظة إلا رجلاً مباحناً بالفسق والردى فيجب عليك نهيه وإعلامه لأنه يقال: «ليس لفاسق حرمة» فهذا لا حرمة له.

(٢) هو صالح بن أحمد بن حنبل أبو الفضل . وهو أكبر أبنائه ولي القضاء بطرسوس وأصيبهان روى عن أبيه وغيره قال ابن أبي حاتم: صدوق مات سنة ٢٦٦ وقيل سنة ٢٦٥ وله ٦٢ سنة.

انظر طبقات الحنابلة ١/١٧٣.

(٣) روى الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عن محمد بن علي قال: حدثنا صالح أن أباه قال التغيير باليد ليس بالسيف وال سلاح (انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٣٣).

ولم أجد هذه الرواية في مسائل أحمد برواية ابنه صالح.

(٤) في الأصل: يقتضي يقتضي (مكررة).

يغضب (١). فيكون ينتصر لنفسه (٢) وقال: في رواية أبي داود (٣): نحن نرجوا أن يكون لأن أنكر بقلبه فقد سلم وأن أنكر (٤) بيده فهو أفضل وظاهر هذا أن الإنكار باليد غير واجب وإنما الواجب بالقول وهذا محمول على حالة العجز على الإنكار باليد. وكذلك نقل المروزي عنه أن رجلاً قال لأبي عبدالله لي جار يؤذيني بالمنكر. قال: مره بينك وبينه، قال: فقد تقدمت إليه مراراً. قال: وأي شيء عليك إنما هو على نفسه (٥). أنكر بقلبك ودعه (٦). وهذا محمول على ما ذكرنا (٧).

١) وروى نحوه أبو طالب قال لأبي عبدالله: إذا أمرته بالمعروف فلم ينته ادعه لا أقول له شيئاً؟ قال: لا مر بالمعروف. قلت له: فإن أسمعني؟ قال: دعه. إن رددت عليه ذهب الأمر بالمعروف وصرت تنتصر لنفسك فتخرج إلى الإثم فإذا أمرت بالمعروف فإن قبل منك وإلا فدعه. (انظر صحيفة ٤٠ من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال).

وعند أبي داود قال: قلت لأحمد: مثل زماننا نرجو إلا يلزم الرجل القيام بالأمر والنهي؟ قال: إذا خاف أن ينال منه قلت: فالصلاة نراهم لا يحسنون؟ قال: مثل هذا تأمرهم. قال: قلت يشتم؟ قال: يتحمل من يريد أن يأمر وينهى لا يريد أن ينتصر بعد ذلك (انظر مسائل الإمام أحمد برواية أبي داود صحيفة ٢٧٨).

٢) عبارة (فيكون ينتصر لنفسه) رواها أبو داود في مسائله صحيفة ٢٧٨.

٣) انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٣٢ ومسائل الإمام أحمد رواية أبي داود صحيفة ٢٧٨.

٤) هذه العبارة سقطت على الناسخ فاستدركها في جانب الورقة.
٥) أي أن وزر إساءته على نفسه.

٦) روى نحوه الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال: أخبرني أحمد بن بشر بن سعيد الكندي قال: حدثني عبدالله بن الطيب قال: كان لي جار يؤذيني بضرب الطنابير والعيديان فأتيت أحمد بن حنبل فقال لي: انه. فقلت: قد نهيته. فعاد. فقال: هذا عليك. فقلت: السلطان؟ قال: لا. إنما عليك أن تنهاه.

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة (٤٣).

٧) أي العجز عن الإنكار باليد وهو ما أشار إليه آنفاً.

والدلالة : على اعتبار الأسهل فالأسهل قوله تعالى «ولو كنت فظاً غليظ القلب لا نفضوا من حولك» (١) وقوله تعالى «فقلوا له قولاً ليناً» (٢) وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: مهلاً عن الله مهلاً. فإن الله شديد العقاب لولا صبيان رضع ورجال ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا (٣) وروى أسامة بن زيد (٤) قال قال رسول الله ﷺ : «لا ينبغي لأحد أن [أ - ١٠٧] يأمر بالمعروف حتى تكون فيه ثلاث خصال: عالماً بما يأمر ، عالماً بما ينهى ، رفيقاً فيما يأمر رفيقاً فيما

(١) الآية ١٥٩ من سورة آل عمران.

(٢) الآية ٤٤ من سورة طه.

(٣) حديث ضعيف رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن. قال السخاوي : رواه الطيالسي والطبراني وابن مندة وأبو عدي وآخرون .. وأبو يعلى من حديث أبي هريرة كلاهما به مرفوعاً.

انظر تذكرة الموضوعات ١٢٣ والفوائد المجموعة ٥٠٨. والمقاصد الحسنة صحيفة ٥٤٢.

(٤) هو أسامة بن زيد بن شراحيل بن عبدالعزيز الكبي في الحب بن الحب . ولد في الاسلام. سكن المزة من أعمال دمشق ثم عاد إلى المدينة فمات في الجرف بجوارها سنة ٥٤ هـ روى ١٢٨ حديثاً وقال ابن الجوزي روى ٣٦٥ حديثاً.

انظر الإصابة ٢٩/١ والاستيعاب ٧٥/١ ، صفة الصفوة ٥٢١/١ ، تجريد أسماء الصحابة ١٣/١ ، أسماء الصحابة الرواه ٦٠.

ينهى» (١)» رواه أبو محمد الخلال ولأن الغرض أن لا يقع المنكر (٢) كان في حكم الظالم لنفسه وإن كان مضرّة على من ينكر عليه كان في حكم الظالم له وإن

(١) رواه الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم يرفعه إلى رسول الله ﷺ وجعله من قول سفيان حيث قال :

أخبرنا أبو بكر المروزي قال : قرأت على أبي عبدالله بن الربيع الصوفي قال : دخلت على سفيان بالبصرة فقلت : يا ابا عبدالله إني أكون مع هؤلاء المحتسبة فندخل على هؤلاء الخبيثين وتنسلق على الحيطان . قال : أليس لهم أبواب؟ فقلت : بلى ولكن ندخل عليهم لكيلا يفروا فأنكر ذلك انكاراً شديداً وعاب فعالنا . فقال رجل : من أدخل ذا؟ قلت : إنما دخلت على لأخبره بدائي . فانتفض سفيان وقال : إنما أهلكنا أنا نحن سقمى ونسمى أطباء .

ثم قال : لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا من كان فيه ثلاث خصال... الخ .
انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة (٩٦).

وقد أشار شيخ الإسلام ابن تيمية إلى هذا الأثر وشرح المقصود منه حيث بين أنه لا بد أن يكون المحتسب عالماً لأن العلم إمام العمل والعمل تابعه فالقصد والعمل ان لم يكن بعلم كان جهلاً وضلالاً واتباعاً للهوى وهذا هو الفرق بين أهل الجاهلية وأهل الاسلام . فلا بد من العلم بالمعروف والمنكر والتمييز بينهما . ولا بد أن يكون رفيقاً . لأنه كما ثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : ما كان الرفق في شيء الا زانه ولا كان العنف في شيء الا شانه وثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال : إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف .

فلا بد للأمر والنهي أن يكون حليماً صبوراً على الأذى لأنه لا بد أن يحصل له شيء من ذلك فان لم يحلم ويصبر كان ما يفسد أكثر مما يصلح ولهذا قال تعالى لنبيه لما أمره بالبلاغ في سورة المدثر : ولربك فاصبر .

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لشيخ الإسلام ابن تيمية صحيفة ٥٥ .

(٢) و لهذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية اذا الغرض من فروض الكفايات وقوع المطلوب شرعاً ولا عبرة بالقائم به حيث أن الشارع قصد وقوع الفعل بقطع النظر عن فاعله ولهذا اذا قام به المكلفين سقط عن بقيتهم وفي مسألتنا اذا زال المنكر من جماعة المسلمين خرج جميعهم من عهدة النهي عن ذلك المنكر . إذا الغرض أنه غير موجود .

لم يكن كذلك كان في حكم العايب .

وأيضاً: فإنه إذا كان فظاً غليظاً ربما نفرت القلوب عن قبول قوله وقست
وركبت المحال واللجاج لفظاظته . وإن كان مهيناً ففيه ذله .

ويؤدي ذلك إلى الطمع (١) ويهون فعله . وقوله فوجب إعتبار غلبة الظن فيما
يؤدي إلى زواله . وإذا وجب إعتبار الأسهل في النهي وجب اعتباره في الأمر
بالمعروف لكن الحال فيهما يختلف لأن المنهي عنه يصح المنع عنه من كل وجه .
وإنما يكن فيه الترغيب (٢) والحب ويمكن فيه التهديد إن لم يفعل ويجري مجرى
الوعيد من الله تعالى فالذي يمكن حمله عليه رد الودائع والعواري والغصوب
وأخذ الزكوات منه والذي لا يمكن تحصيله منه كالصلاة والصيام والحج والظهار
ولافتقار ذلك إلى شرائط لكن بحير على فعلها (٣) بالقول تاره وبالحبس أخرى .

(١) أي الإجتراء عليه وإتيان المنكر من قبل السفهاء غير عابئين به .

(٢) في الأصل: والترغيب والسياق يقتضي حذف الواو .

(٣) ذلك أن رد الودائع والعواري والغصوب لا يفتقر إلى نية ومثل بالزكاة (مع أن النية شرط
فيها خلافاً للأوزاعي) لأنها تجزي عنه أن أجبر عليها . (انظر المجموع للنووي ١٨٤/٦) .

أما الصلاة والصيام والحج وما إلى ذلك من أنواع العبادات فلا بد فيه من النية ولهذا فرق
بين النوعين مما يمكن حمله عليه .

فصل

و يجوز كسر آله اللهو واتلافها . ولا ضمان عليه وذلك مثل الطبل والعود والمزمار ... نص عليه أحمد (١). وفي رواية (٢) يوسف بن موسى (٣) ، أحمد بن

(١) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية : قال - أي أحمد - في رواية ابن منصور في الرجل يرى الطنبورة والطبل مغطى والقنية فقال: اذا كان يشتبه أنه طنبور أو طبل أو فيها مسكر كسره . ونقل محمد بن أبي حرب في رجل لقي رجلاً معه عوداً أو طنبور أو طبل مغطى يكسره . (الأحكام السلطانية ٢٩٧).

وقال الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: وأخبرني يوسف بن موسى وأحمد بن الحسن والمعنى واحد قال أحمد: سألت أبا عبدالله عن الرجل يرى الطنبور والمنكر بما يشبهه؟ وقال يوسف: والعود يكسره؟ قال: لا بأس . قلت وان كان من وراء الثوب وهو يصفه أو يبينه؟ قال: لا إذا كان مغطى فلا أرى له .

وروى الخلال أيضاً هذه المسألة من طريق آخر حيث قال: يحيى بن يزداد أبو الصقر سأل أبا عبدالله عن رجل رأى في يد رجل عوداً أو طنبوراً فكسره أصاب أو أخطأ وما عليه في كسره شيء فقال قد أحسن وليس عليه في كسره شيء .

قال : وأخبرنا عصمة بن عصام قال: ثنا حنبل قال : ثنا قبيصة قال : ثنا سفيان عن أبي حصين أن شريحاً أتى في طنبور فلم يقض فيه بشيء وقال: سمعت أبا عبدالله يقول هو منكر .

وروى أبو داود في مسائله قال: قلت لأبي عبدالله : وكذلك ان كسر عوداً أو طنبوراً؟ قال: نعم انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ١٤٥ م ١٣١ - ١٣٥ بتحقيق عطا .

(٢) في الأصل: في رواية . والسياق يقتضي إضافة الواو لأنه بدأ يسوق رواية عن أحمد في مسأله أخرى وهي عدم التفتيش عما غاب عنك من المنكر أما قوله (نص عليه أحمد) فهو متعلق بالمسأله السابقة وهي عدم الضمان على متلف الطبل والعود وكلا المسألتين رويتان عن أحمد من طرق متشابهة وتفترقان في عبدالكريم العاقولي (انظر الحواشي قبل ذلك وبعده).

(٣) للإمام أحمد راويان بهذا الاسم أحدهما أبو يعقوب يوسف بن موسى بن راشد الكوفي الأهوازي الأصل سكن بغداد وتوفي سنة ٢٥٣ والثاني يوسف بن موسى العطار كان يهودياً =

الحسين (١) واسحاق عبدالكريم بن الهيثم العاقولي (١٠٧٢) - ب [عن أحمد أنه سئل عن الرجل يسمع صوت الطبل أو مزمار لا يعرف مكانه فقال: ما عليك ما غاب عنك فلا تفتش (٣). وهذا صحيح لأنه إذا لم يعرف [مكانه (٤)] لم يتعين عليه الإنكار لأن الإنكار هو إزالة المنكر ولا طريق له إلى ذلك إذا لم يعرف مكانه ونقل أبو طالب عنه في الرجل يقول للرجل قد طلقت إمرأتي ثلاثاً فلا تخبر

فأسلم على يد الإمام أحمد ولزمه وروى عنه. وأخذ عن الخلال وأثنى عليه ولم يذكر سنة وفاته.

انظر طبقات الحنابلة ٤٢٠/١ - ٤٢١.

(١) هو أحمد بن الحسين بن حسان السامرائي صاحب الإمام وروى عنه - طبقات الحنابلة ٣٩/١.
(٢) هو عبدالكريم بن الهيثم بن زياد بن عمران أبو يحيى القطان العاقولي كان جليل القدر قدمه أحمد للصلاة به اجلاً له مات في شعبان سنة ٢٧٨ بدير العاقول روى مسائل جزئين كما في المقصد الارشد (انظر : المقصد الارشد ١٩٤/٢ ، المنهج الأحمد ٢٦٧/١ ، الأنساب ٣٩٥/٥ ، اللباب ٥٢٣/١ ، طبقات الحنابلة ٢١٦/١ ، تاريخ بغداد ٧٨/١).

(٣) هذا النص عن أحمد أورده الخلال بنفس الرواه حيث قال: أخبرني يوسف بن موسى وأحمد بن الحسين وهذا لفظ يوسف أنا أبا عبدالله سئل عن الرجل يسمع صوت الطبل والمزمار ولا يعرف مكانه فقال: وما عليه إذا لم يعرف مكانه؟

و أخبرني عبدالكريم بن الهيثم العاقولي قال: سمعت أبا عبدالله سئل عن الرجل يسمع حس الطبل والمزمار ولا يعرف مكانه فقال: وما عليك؟ وقال: ما غاب فلا تفتش.

(٤) انظر (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال ١١٥ م ٧٠ - ٧١ بتحقيق عطا).

ختني (١). فقال: يخير ختنه يفرق بينهما بهذا فرج (٢). وهذا صحيح (٣) لأن مقامه بعد الطلاق من المنكر فوجب أن ينكر عليه بحسب قدره ونقل مهنا عنه في الرجل دخل منزل رجل فرأى فيه قنينة نبذ: ينبغي له أن يلقي فيها ملحاً أو شيئاً يفسده (٤) وهذا صحيح لأنه لما جاز له إراقته لأجل المنكر جاز إفساد ما فيها لأن بالإفساد قد زال المنكر. ونقل أبو الصقر (٥) عنه في الرجل يضرب بالعود والطنبور فإذا رفع إلى السلطان يؤدب.

(١) هو أبو امرأة الرجل وأخوها وكل ما كان من قبل امرأة الرجل والجمع أختان. قال ابن شميل: سميت المصاهرة مخاتنة لالتقاء الختانين من الرجل والمرأة.

انظر لسان العرب ١٣/١٣٨. وغريب الحديث لابن الجوزي ٢/٢٦٤ - ٢٦٥.

(٢) في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال: فلا تخبر ختني فأني أخاف وهي عندي. قال: يخبره هذا فرج يخبره حتى يفرق بينهما. انظر صحيفة ٥٣.

وروى أبو طالب أنه سأل أبا عبدالله عن الرجل تكون معه امرأته على غير حلال قد طلقها ثلاثاً وهو معها ما يرى في معاملته؟ قال: تعظه وتذكره الله وتأمره. قلت: فإن قال: قد استحل وتزوجتها؟ قال: يقبل منه إذا قال: قد استحل وذكر روايات أخرى (انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٥٢).

(٣) أي يلزم التحريم لأن الأصل فيه التحريم

(٤) رواه الخلال قال: أنا محمد بن علي، ثنا مهنا قال: قلت لأحمد: دخلت على رجل في منزله فدخل البيت وتركني فإذا قنينة إلى جانبي فكشفت عنها فإذا فيها نبذ فكرهت أن أقول له فقال أحمد: كان ينبغي لك أن تلقي فيها ملحاً أن استطعت أو شيئاً يفسده.

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٨٥، وروى ذلك عنه أيضاً ابنه

صالح في مسائله ٢١٢/٣ فقرة ١١٧٣.

(٥) أبو الصقر: هو يحيى بن يزيد الوراق أي وراق الإمام أحمد. قال الخلال عنده جزء من

مسائل حسان في الحمى والمساقاة... انظر طبقات الحنابلة ١/٤٠٩.

ولا يجاوز عشره (١) وهذا بناءً (٢) على أصله وأنه لا يجاوز بالتعزيز أدنى الحدود (٣) وفاعل ذلك قد استحق التعزير . وقال في رواية اسماعيل بن سعيد في الغلمان يتمردون لا بأس بضربهم (٤) وذلك لما روى عن النبي ﷺ أنه قال «اضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع» (٥) فأمر بتأديبهم على ترك

(١) رواه الخلال عن أبي الصقر يحيى بن يزيد أنه سأل أبا عبدالله عن الرجل يضرب بالعود والطنبور والمزامير هل عليه أدب؟ وكما الأدب فيه إذا رفع إلى السلطان؟ فقال: عليه أدب ولا أرى يجاوز الأدب عشرة اسواط .

(انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال بتحقيق عطا صحيفة ١٣٠ م ١٠٢) (وانظر كذلك مسائل الإمام أحمد برواية ابنه صالح م ٨٧٩ - ٨٨٠) .

(٢) في الأصل بناءً (بالضم) .

(٣) مزج في هذه العبارة بين الروايتين عن أحمد في التعزير الرواية الأولى أنه لايزاد على عشر جلدات للحديث المتفق عليه (لا يجلد أحد فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله تعالى) .

أخرجه البخاري في كتاب الحدود ٢١٥/٨ ومسلم في كتاب الحدود باب قدر اسواط التقرير ١٣٣٢/٣ وأخرجه أبو داود في كتاب الحدود باب التعزير عارضة الأحوذى ٢٤٩/٦ وابن ماجه في باب التعزير من كتاب الحدود ٨٦٧/٢ والدارمي في كتاب الحدود في باب التعزير ١٧٦/٢ والإمام أحمد في المسند ٤٥/٤ .

والرواية الثانية : لا يبلغ به الحد .. وتحتمل هذه الرواية أنه أراد لا يبلغ به أدنى حد مشروع . انظر المغني ١٢/٥٢٤ .

وهذه عقوبته إذا رفع إلى السلطان لكن الإمام روى عنه أنه يحسن شره ذلك في رواية محمد بن يحيى الكحال أنه قال لأبي عبدالله : يكون لنا جار يضرب بالطبل والطنبور؟ قال : انه . قلت : اذهب به إلى السلطان؟ قال : لا . قلت فلم ينته . يجزيني نهى له؟ قال : نعم . إنما يكفيك أن تنهاه . راجع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال ص ٤١ .

(٤) رواه الخلال من طريق اسماعيل بن يعقوب قال : سألت أحمد عن الفتيان يتمردون .. الخ .

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال بتحقيق عطا صحيفة ١٣٢ م ١٠٧) .

(٥) رواه أبو داود في الصلاة ٢٦ وأحمد في المسند ١٨٠/٢ - ١٨٧ .

الصلاة فأولى أن يؤدبوا على [١٠٨ - أ] ذلك وقال في رواية صالح يكره أن يخرج الرجل إلى صيحة (١) بالليل ، لا يدري ما يكون ، وقال في رواية بكر بن محمد (٢) عن أبيه وقد سأله هل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم (٣) أمام الشعر؟ فكأنه لم يعجبه .

و ذكر عن الشعبي (٤) أنهم كانوا يكرهون أن يكتبوا أمام الشعر بسم الله

(١) أوردتها خلال من طريق صالح بن أحمد أنه سأل أباه عن الرجل يستغيث به جاره ... إلى أن قال ويكره أن يخرج إلى صيحة بالليل فانه لا يدري ما يكون ووقع بعض الطبقات ويكره أن يخرج الى صائحه الليل .

انظر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال بتحقيق عطا صحيفة ١٣٣ م ١٠٩ .

(٢) هو أبو أحمد بكر بن محمد النسائي سمع من الإمام أحمد مسائل كثيرة .

انظر طبقات الحنابلة ٤١٩/١ والمنهج الأحمد ٢٧٨/١ .

(٣) روى خلال عن بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبدالله أنه سئل عن الرجل يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أمام الشعر فكأنه لم يعجبه وقال: ثنا حفص عن مجالد عن الشعبي قال: كانوا يكتبون أمام الشعر بسم الله الرحمن الرحيم وقال: بسم الله الرحمن الرحيم آية من القرآن فما بال القرآن يكتب مع الشعر ... الخ ...

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ١٨٢ م ٢٢٩ بتحقيق عطا .

(٤) هو عامر بن شراحيل بن معبد الشعبي وهو من حمير ، نسبته الى جبل باليمن ، كان نحيفاً ضئيل الجسم وقال في سبب ذلك انه زوحم في الرحم ، لأنه توأم . وأمه فارسيه من أهل جلولاء . وكان مزاحاً وفي خلقه ظرف . مرّ به ابن عمر وهو يحدث بالمغازي فقال: شهدتوا وهو أعلم بها مني . قال: ما أودعت قلبي شيئاً فخانني قط .. وما كتبت سوداء في بيضاء الا حفظتها توفي فجأة بالكوفة سنة ١٠٤ وهو من التابعين أدرك خمسمائة من الصحابة .

انظر تهذيب التهذيب ٦٥/٥ ، حلية الأولياء ٣١٠/٤ ، تاريخ بغداد ٢٢٧/١٢ ، الوفيات

٢٤٤/١ ، شذرات الذهب ١٢٦/١ .

الرحمن الرحيم وقال هي آية من القرآن (١). وانما كره أحمد ذلك لما ذكره الشعبي عن السلف كراهيته. ولأن الغالب من الشعر أنه يشوبه (٢) الكذب والهجو فكره أن يكون أمامه آية من كتاب الله.

لأو قال في رواية حرب (٣) وقد سأله هل ترى بلعب الشطرنج بأساً قال البأس كله (٤). قال فإن أهل الثغر يلعبون به للحرب قال هو فجور (٥). (٦) وقال في رواية

(١) أجمع العلماء على أن البسملة آية من كتاب الله تعالى في سورة النمل في قوله (انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وأجمعوا على أنها ليست آية في براءة واختلفوا فيما وراء ذلك هل هي آية في أول كل سورة أو من الفاتحة فقط أو ليست آية مطلقاً. وقال: الشافعي هي آية من أول كل سورة. وجمع بعضهم بين الآراء فقال بأن البسملة في بعض القراءات كقراءة ابن كثير آية وفي بعض القراءات ليست آية. انظر مذكرة أصول الفقه للشيخ محمد الأمين الشنقيطي صحيفة ٥٥ - ٥٦. (٢) في الأصل: يسوبه بالمهمله.

(٣) هو حرب بن اسماعيل بن حنظلة الكرمانى الحنظلي أبو محمد قال عنه الخلال: رجل جليل توفي سنة ٢٨٠.

انظر طبقات الحنابلة ١/١٤٥ - ١٨٩ ، شذرات الذهب ٢/١٧٦ ، المنهج الأحمد ١/٢٨٧ - ٣٧٥.

(٤) قال الخلال أخبرني حرب بن اسماعيل قال : قلت لاسحق أترى بلعب الشطرنج بأساً؟ قال: البأس كله . قيل فإن أهل الثغور يلعبون؟ قال هو فجور.

ونقل روايات أخرى في الانكار على اللاعبين بالشطرنج عن الإمام أحمد من طريق الحسن بن ثواب واسحاق بن منصور وأبي طالب ومهنا .

انظر الأمر بالمعروف للخلال بتحقيق عطا صحيفة ١٥٥ م ١٥٧ وما بعدها .

وروى نحو ذلك أبو داود في مسائله صحيفة ٢٧٩. ونقل أنه أذه ورمى به .

(٥) الشطرنج كالنرد في التحريم عند الجمهور وإباحة الشافعي بناء على الأصل ولم يسلم قياسه على النرد (انظر المغني ١٤/١٥٥).

(٦) ما بين القوسين سقط على الناسخ فاستدركه في الحاشية وهذا الجزء المستدرك لا يناسب ما قبله ولا ما بعده كما هو واضح من السياق.

عبدالله (١) والمروزي (٢) وابن ابراهيم (٣) ويوسف بن موسى في المنكر إذا كان مغطى لا يتعرض له ولا ينكره (٤).

(١) ورواية عبدالله بن أحمد قال: سمعت أبي سئل عن رجل رأى مثل الطنبور والعود أو الطبل وما أشبه هذا ما يصنع به؟ قال: إذا كان مغطى فلا ، وإذا كان مكشوفاً فاستره .

انظر مسائل الإمام أحمد برواية ابنه عبدالله م ١١٧٤ ، وانظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٦٥ .

(٢) رواية المروزي أنه قال لأبي عبدالله في الطنبور إذا كان مغطى قال: إذا ستر عنك فلا . وروى نحوه عن ابن طالب انه لا يتعرض له إذا كان مغطى انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٦٥ .

(٣) انظر مسائل اسحق بن ابراهيم النيسابوري ١٩٤٧ .

(٤) وذكر أبو يعلى في الأحكام السلطانية وفي المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين روايتين عن الإمام أحمد . فقال في الأحكام السلطانية وقد اختلفت الرواية عن أحمد فيما ستر من المنكر مع العلم به هل ينكر؟

فروى ابن منصور وعبدالله في المنكر يكون مغطى مثل طنبور ومسكر وأشباهه فقال: إذا كان مغطى فلا يكسره وكشف ذلك في رواية يوسف بن موسى وأحمد بن الحسين في الطنبور والمسكر وما أشبهه إذا كان من وراء ثوب وهو يصفه أو يبينه فقال: «إذا كان مغطى فلا أرى له» .

انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة ٢٩٦ .

و قال في كتاب المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين: مسأله إذا علم أن مع غيره منكراً مثل آلة لهو كالطنبور والطبل والمسكر ونحو ذلك وكان مغطى عن أعين الناس وقدر على انكاره فهل يلزمه انكاره أم لا؟ على روايتين : نقل اسحق وعبدالله والمروزي ويوسف بن موسى وأحمد بن الحسين: لا يعرض له ولا يكسره إذا كان مغطى ونقل اسحاق ومحمد بن أبي حرب يكسره وينكره وأن كان مغطى .

وجه الأولى أنه لا يمتنع أن يسقط بالستر كما قلنا في أهل الذمة إذا اشتروا الخمر عنا مع العلم بها لم يتعرض لها ولو أظهرها لأنكرناها وارقتها كذلك هاهنا .

وجه الثانية اننا قد تحققنا المنكر فوجب ازالته كما لو كان ظاهراً وعلى هذا لو علم أن في داره منكراً انه يهجم عليه فيزيله . انظر المسائل الفقهية ١٤٠/٣ . و قال الخلال: قال =

و نقل اسحاق (١) ومحمد بن أبي حرب يكسره وينكره (٢) ولفظ رواية ابن أبي حرب (٣) أنه سئل عن رجل لقي رجلا ومعه عود أو طنبور أو طبل مغطى أو قربة (٤) قال: يكسره (٥). ووجه الأولى (٦) ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «من أتى من هذه القاذورات شيئا فليستتر بستر الله فإن من أبدى إلينا صفحته أقمنا عليه حد الله» (٧) فندب إلى الستر وأخبر أنه إنما يقيم الحد مع

يوسف بن موسى قال أحمد (أي أحمد بن الحسين) : سألت أبا عبدالله عن الرجل يرى الطنبور والمنكر مما يشبهه والعود يكسره؟ قال : لا بأس . قلت : وإن كان من وراء الثوب وهو يصفه أو يبينه؟ قال : لا . إذا كان مغطى فلا أرى له . وفي رواية أحمد بن الحسين أن أبا عبدالله سئل عن الرجل يرى القنينة يرى أن فيها مسكراً؟ قال : دعه . يعني لا تفتشه .

انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٦٥ .

(١) وروى اسحق أيضاً أن أبا عبدالله سئل عن الرجل يرى الطنبور أو الطبل مغطى أيكسره؟ قال : إذا كان بينة أنه طنبور أو طبل كسره . وروى أيضاً نحو ذلك في القنينة إذا كانت مغطاة وعلم أن فيها مسكراً انظر المسائل برواية اسحاق بن ابراهيم ١٩٥١ - ١٩٥٢ . وانظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٦٦ .

(٢) قال أبو يعلى في كتاب المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين : يكسره وينكره وإن كان مغطى (١٤١/٢) .

(٣) في الأصل : ابي حرب والصواب ابن أبي حرب .

(٤) في الأصل أو قرابة . والقربة تتخذ آلة للزمر .

(٥) نص رواية ابن أبي حرب أنه سأل أبا عبدالله عن القربة المغطاة فقال : لا تعرض له انظر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ٦٦ .

(٦) في الأصل : الاوله .

(٧) رواه مالك في الموطأ في الحدود ١٢ .

وورد بلفظ آخر في رواية البخاري في الإيمان ١١ ومناقب الأنصار ٤٣ والأحكام ٤٩

والحدود ٨ ورواه مسلم في الحدود ٤١ والنسائي في الإيمان ١٤ والبيعه ٩ - ٣٨ والدارمي في السير ١٦ .

إظهاره . ولأنه لا يمتنع أن يسقط بالستر وينكر بالإظهار فأهل الذمة إذا أظهروا الخمر (١) أنكر عليهم وإن ستروا عنا لم نعرض لهم (٢) . ووجه الثانية: أنا قد تحققنا المنكر فوجب انكاره . نقل محمد بن يحيى الكحال (٣) أنه قال لأبي عبدالله [(٤)] [١٠٨ - ب] عنه في الرجل يكون في مصر في بيته فيطرقة الرجل في داره ليلاً فإذا دخل منزله وخاف على الحرم فلم يرى به بأساً أن يدفعه . ونحو ذلك (٥)

(١) .. قال أحمد ... وليس له - أي الذمي - أن يظهر الخمر ولكن يمنع المسلمون من أذاهم وأن يفسدوا لهم شيئاً فإن أتلّفوا لهم شيئاً من غير ما حرم الله ضمنوا القيمة كأنه كسر اناء فيه خمر فيضمن الاناء ولا يضمن الخمر .

انظر مسائل الامام أحمد لابنه صالح ١٨٦/٢ - ١٨٧ (المسألة ٧٤٧) وانظر مسائل الامام برواية ابنه عبدالله صحيفة ٣١٧ (المسألة ١١٧٦) والخلال في أحكام أهل الملل صحيفة ١٢٩ . (٢) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية: ويؤخذ أهل الذمة بما شرط عليهم في ذمتهم من لبس الغيار والمخالفة في الهيئة وترك المجاهرة بقولهم في عزيز ابن الله والمسيح ابن الله . انظر الأحكام السلطانية صحيفة ٣٠ .

(٣) هو أبو جعفر محمد بن يحيى الكحال البغدادي المتطبيب عنده مسائل كثيرة مشبعة عن أبي عبدالله وهو من كبار أصحابه وكان يقدمه ويكرمه (انظر طبقات الحنابلة ٣٢٨/١ - ٤٦٧) وانظر كذلك المنهج الأحمد ٢٥٠/١

(٤) غير واضح في الأصل .

(٥) قال الخلال: حدثني الحسين بن الحسن الوراق قال: ثنا ابراهيم بن الحارث قيل لأبي عبدالله . وحدثني الحسين بن الحسن قال: ثنا محمد بن داود : سألت أبا عبدالله قلت: الرجل يكون في مصر في فتنة فيطرقة الرجل في داره ليلاً؟ قال أرجو اذا جاءت الحرمة ودخل عليه منزله . قيل له: فمن احتج بعثمان انه دخل عليه قال: تلك فضيلة لعثمان واما إذا دخل داره وجاءت الحرم ، قيل: فيدفعه فكأنه لم ير بأساً وقال: قد أصلت ابن عمر على لص السيف . قال: فلو تركناه لقتله» وروى نحوه عن أحمد تلميذه محمد بن داود بن صبيح .

انظر كتاب السنة للخلال ١٦٥/١ - ١٧٩ - ١٨٠ .

نقل بكر بن محمد (١).

والدلالة على جواز القتال عن نفسه وماله وحرمة في الجملة قوله تعالى ﴿فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله﴾ (٢) فأمر بقتال البغاة فكان ذلك تنبيهاً على نظائره. ومن يطلب نفسه وماله في ذلك المعنى لأنه ظالم. وروى أبو بكر الخلال بإسناده عن سعيد بن زيد (٣) قال قال رسول الله ﷺ «من أصيب دون ماله أو دون دمه أو دون ذريته أو دون أهله فهو شهيد» (٤) وروى أيضاً بإسناده عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ : من أريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد (٥).

(١) في الأصل (ونحو ذلك ونقل بكر بن محمد.. وصوابه حسبما يقتضيه السياق): ونحو ذلك نقل بكر بن محمد. وقد أشار الخلال في السنة إلى هذه الرواية حيث قال: ونقل بكر بن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله. وسأله قال: قيل أرأيت إن دخل على رجل في بيته في الفتنة؟ قال: لا يقاتل في الفتنة قلت: فإن أريد النساء؟ قال: إن النساء لشديد. قال: إن في حديث يروي عن عمر يرويه الزهري عن القاسم بن محمد عن (عبيد بن عمير) أن رجلاً ضاف ناساً من هذيل فأراد امرأه على نفسها فرمته. بحجر فقتلته. فقال: والله لا يودى أبداً. انظر السنة للخلال ١٦٦/١ وانظر حاشية المحقق وخرج أثر ابن عمر من مصنف عبد الرزاق ٤٣٥/٩ والسنن للبيهقي ٣٣٧/٨ وانظر كذلك المغني لابن قدامة ٥٣٣/١٢.

(٢) الآية ٩ من سورة الحجرات.

(٣) هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أحد العشرة المبشرين بالجنة شهد المشاهد كلها عدا بديراً لأنه لم يكن بالمدينة وأسهم له رسول الله ﷺ فيها وهو زوج فاطمة بنت الخطاب وفي بيتها أسلم عمر. كان مستجاب الدعوة وله في ذلك خبر مشهور ذكره في الإصابه. توفي بالعقيق في المدينة سنة خمسين وقيل انه مات بالكوفة.

انظر الحلية ٩٥/١ ، الإصابه ٣٣/١ ت ٣٢٦١ ، الاستيعاب ٢/١ ، طبقات ابن سعد ٢٧٥/٣ ، وصفة الصفوة ١٤١/١.

(٤) رواه الترمذي في الديات ٢١ وأبو داود في السنة ٢٩.

(٥) رواه البخاري في باب من قاتل دون ماله من كتاب المظالم والغصب ١٧٩/٣ ورواه مسلم في باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق. من كتاب الإيمان في الصحيح ١٢٥/١

فصل

و اذا ثبت جواز ذلك فهل يجب عليه ذلك. أما في أخذ ماله فلا يجب عليه القتال ، بل الأفضل تركه (١). قال في رواية حنبل في امرأة أرادها رجل على نفسها فامتنعت ووجدت خلوه بقتله لتخلص نفسها فلا شيء عليها (٢). وإن كان إنما يريد المتاع والثياب فأرى أن تدفعه إليه ولا تأتي نفسه لأن الثياب منها عوض والنفس لا عوض منها .

فقد نص على ان ترك القتال على المال أفضل. وأما النفس فظاهر كلامه أنه

ورواه ابو داود في باب قتل اللصوص من كتاب السنه في سنن أبي داود ٥٤٦/٢ ورواه الترمذي في باب ما جاء فيمن قتل دون ماله فهو شهيد من أبواب الديات (انظر عارضة الأحوذى ٦ / ١٩٠) ورواه النسائي في باب من قتل دون ماله من كتاب تحريم الدم . المجتبى ١٠٥/٧ ورواه ابن ماجه في باب من قتل دون ماله فهو شهيد من كتاب الحدود سنن ابن ماجه ٨٦١/٢ .

(١) قال ابن قدامة في المغني - من أريد نفسه أو ماله فلا يجب عليه الدفع لقول النبي ﷺ في الفتنة لأبي ذر: اجلس في بيتك فان خفت ان يبهرك شعاع السيف فغط وجهك . وفي لفظ فكن عبدالله المقتول ولا تكن عبدالله القاتل . ولأن عثمان ترك الدفع عن نفسه ولأن في احياء نفسه اتلاف نفس غيره ، بخلاف تناول المضطر للميته وغيرها مما يحي نفسه ان ليس فيه اتلاف نفس غيره .

انظر المغني لابن قدامة ٥٣٣/١٢ (بيسير تصرف).

(٢) قال ابن قدامة: قال أحمد في امرأة أرادها رجل على نفسها فقتلته لتحصن نفسها فقال: اذا علمت أنه لا يريد الا نفسها فقتلته لتدفع عن نفسها فلا شيء عليها وذكر بسنده ان رجلاً ضاف ناساً من هذيل فأراد امرأة على نفسها فرمته بحجر فقتلته فقال عمر: والله لا يودي أبداً .

انظر المغني لابن قدامة ٥٣٣/١٢ . وانظر الحاشية رقم (١) في صحيفة (١٥) .

يجب عليه أن يقاتل عن نفسه ولا يجوز له ترك ذلك مع القدرة (١). قال في رواية أبي الحارث إن كان الغالب على أمره منهم أنه إن أعطى [ما (٢)] بيده قبل فليدفع عن نفسه بطاقته ما استطاع فقد أطلق القول بالدفع فيحتمل أن يكون هذا ١٠٩١ - أ على طريق الوجوب ويحتمل أن يكون على طريق الندب. أما وجه الوجوب فقوله تعالى «و لا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (٣)» ولأنه لما لزمه ان يحيي نفسه يأكل الطعام والشراب وجب عليه أن يحييها بالدفع عنها ، وكذلك يجب عليه أكل الميتة . والوجه في نفي الوجوب وهو قياس المسألة التي تقدمت وأنه لا يحسن الانكار مع خوف القتل (٤)، ما روى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه حصر فترك الدفع عن نفسه ومنع عبيده وأصحابه من الدفع عنه ولو كان واجباً لم يمتنع من ذلك . فإن قيل يحتمل انه لم يتحقق انه يقتل فهذا لم يدفع . قيل امارات القتل ظهرت ، ولاحت ، ومع هذا امتنع من الاستغاثة بعبيده وبغيرهم . فإن قيل يحتمل أن يكون امتنع من القتال خوفاً على الحرم وهو أن يحصل اللطف بهم (٥) . قيل هذا المعنى موجود اذا ترك (٦) قتالهم لأنه لا يأمن أن يقدموا (٧) على سبي الحرم كما أقدموا على قتله . ولأن الانسان قد يكون له قصد صحيح بأن لا يدفع

(١) قارن هذا القول بما ذكره في المغني في الحاشية قبل هذه حيث أنه لم يفرق في الحكم بين الدفع عن النفس والمال .

(٢) لفظ [ما] ساقط من الأصل .

(٣) الآية ١٩٥ من سورة البقرة .

(٤) في الأصل : (وان يحسن) والصواب : (و انه لا يحسن) وهو الذي يناسب المعنى الذي أراد وهو الابقاء على النفس .

(٥) في الأصل : اللطف .

(٦) في : واذا ترك .

(٧) في الأصل : يتقدموا .

عن نفسه حتى يستشهد والدليل على هذا ما روي أن رجلاً قال يا رسول الله أرأيت لو [(١)] في المشركين حتى قتلت صابراً محتسباً لي الجنة . قال: نعم (٢) ويفارق هذا اذا كان معه طعام أنه يجب عليه أكله لأنه لا غرض له في ترك أكله . وأما اسقاط الوجوب والاستحباب في المال فالوجه انه لا يلزمه حفظ ماله من الضياع والهلاك بدليل انه لو ترك زرعه يعطش فلم يسقه الماء أو ترك ١٠٩١ - ب [عقاره يخرب (٣)] لم يعمره لم يَأْثَمَ بذلك ولم يحرم عليه . واذا لم يلزمه حفظه لم يلزمه القتال عنه لأنه ليس في ذلك أكثر من حفظه .

(١) غير واضح في الأصل . ولفظه : أرأيت أن ضربت بسيفي في سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر ... الخ .

(٢) رواه النسائي في الجهاد ٣٢ (٣٤٠/٥) حديث ٣١٥٨ (شرح السيوطي على النسائي) والدارمي في الجهاد ٢٠ ومالك في الموطأ في الجهاد ٣١ وأحمد في المسند ٣/٣٢٥ - ٣٥٢ وفي مواطن أخرى وروى نحوه مسلم في الاماره ١١٨ (باب من قتل في سبيل الله كفرت خطايا الا الدين) والترمذي في الجهاد ٣٢ .

(٣) في الأصل يحرق .

فصل

فإن أكرهت امرأة على الزنا وجب عليها أن تدفع عن نفسها لأنها إن لم تدفع كانت ممكنة (١) من الزنا فإن آل الدفع إلى نفس المدفوع فلا شيء عليها (٢). وإن خافت على نفسها القتل سقط عنها الدفع كما يسقط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالخوف. فإن أكره الرجل على الزنا لم يجز له أن يزني وإن خاف القتل لأنه لا يتصور حصول الزنا من جهته إلا بالايلاج والايلاج لا يحصل إلا عن انتشار والانتشار لا يحصل إلا عن شهوة منه (٣). وقد ذكرنا هذه المسألة في مسائل الخلاف؟

(١) يلزمها أن تدافع عن نفسها قدر الامكان قال ابن قدامة في المغني - ولأنه إذا جاز الدفع عن ماله الذي يجوز بذله وإباحته فدفع المرأة عن نفسها وصيانتها عن الفاحشة التي لا تباح بحال أولى. إذا ثبت هذا فإنه يجب عليها أن تدفع عن نفسها أن أمكنها ذلك لأن التمكين منها محرم في ترك الدفع نوع تمكين.

انظر المغني لابن قدامة ٥٣٣/١٢.

(٢) انظر ما سبق في الحاشية رقم (٢) من صحيفة (١٢١).

(٣) قال ابن قدامة في المغني : - إذا أكره الرجل فزنا فقال أصحابنا : عليه الحد . لأن الوطء لا يكون إلا بالانتشار والاكراه ينافيه . فإذا وجد الانتشار انتفى الاكراه فيلزمه الحد (انظر المغني لابن قدامة ٣٤٨/١٢).

فصل

فإن رأى إنساناً يطلب نفس غيره فإنه يلزمه الدفع عنه كما يدافع عن نفسه (١) لأنه لما لزمه ان يحيي نفس غيره ببذل طعامه له وينجيه من الغرق ، كذلك لزمه أن يدفع عنه ويفارق هذا الدفع عن نفسه أنه لا يجب على أحد الوجهين ، لأنه له غرض (٢) في ترك الدفع عن نفسه طلباً للشهادة وهذا المغني معدوم في الدفع عن غيره ، لأنه لا يحقق من الغير ايثار الشهادة (٣) فلهذا وجب دفعه عنه. فإن رآه يأخذ مال غيره بغير حق // ل ١١٠ / أ // فهل يلزمه أن يدفع عنه أم لا ؟ قال في رواية المروزي (٤) في اللصوص. يتعرضون الرجل في الطريق يقاتلهم دون ماله فان عرضوا للرفقة ولم يعرضوا لماله فلا أرى أن يقاتلهم بالسيف الا دون ماله. وكذلك

(١) قال ابن قدامة في المغني: اذا صال على إنسان صائل يريد ماله ونفسه ظلماً أو يريد امرأة ليزني بها فغير الموصول عليه معونته في الدفع ولو عرض اللصوص القافلة جاز لغير أهل القافلة الدفع عنهم لأن النبي ﷺ قال «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» .. لأن قطاع الطريق اذا انفردوا بأخذ مال انسان ولم يعنه غيره فانهم يأخذون أموال الكل واحداً واحداً وكذلك غيرهم. انظر المغني لابن قدامة ٥٣٤/١٢.

(٢) في الأصل: عرصاً.

(٣) في الأصل : السهاده بالمهملة في الموضعين.

(٤) قال أبو بكر المروزي في رواية الخلال: سألت أبا عبدالله عن اللصوص يعرضون للرجل في الطريق؟ قال : يقاتلهم دون ماله . قلت: فإن عرضوا للرفقة ولم يعرضوا لماله ترى أن يقاتلهم؟ قال: لا أرى أن يقاتلهم بالسيف الا دون ماله.. وروى محمد بن يحيى الكحال انه قال لأبي عبدالله: الرجل يكون معه المال لغيره فيقاتل عنه؟ قال: اعفني عن الجواب فيها قلت : اليس يروي من قتل دون جاره فهو شهيد؟ قال: ليس يصح هذا وانما هو من قتل دون ماله فهو شهيد انظر السنه للخلال ١٦٧/١ - ١٦٨.

نقل أحمد بن الحسين (١) الترمذي عنه أنه سئل (٢) إذا استعان صاحبي أعينه؟ قال: أعنه ولا تقاتل أعنه (٣) لأنه لم يبح لك أن تقتله لمال غيرك إنما أبيع لك أن تقاتله لنفسك ومالك. وظاهر كلامهم أحمد المنع من جواز القتال عن مال غيره إذا كان يخاف أن يؤول القتال إلى نفس المدفوع بخلاف الدفع عن مال نفسه. والوجه فيه: قوله عليه السلام (من قتل دون ماله فهو شهيد). دليله أنه لا يكون شهيدا بقتله دون مال غيره. ولأنه لا ضرر (٤) على الدافع في أخذ مال الغير إنما يدفع (٥) الضرر عن صاحب المال.

و قد تقابل ههنا ضرران ، أحدهما على صاحب المال بذهاب ماله والثاني: على الآخذ للمال بذهاب نفسه. وحرمة النفس أعظم من حرمة المال. فقدمنا حرمة النفس على حرمة المال فلم يجز اتلافها لأجل ما لا ضرر عليه فيه . ويفارق هذا مال نفسه أنه يدفع عنه وإن تلفت نفس الآخذ لأن على صاحب المال ضرر بأخذه . فلهذا كان له الدفع ليدفع ضرورة . وههنا الضرر على غيره فقدمنا أكدهما

(١) انظر رواية أحمد بن الحسن في كتاب السنه للخلال ١٦٧/١ ومثلها عن جعفر بن محمد النسائي.

وروى الخلال عن حرب بن اسماعيل الكرمانى عن الامام أحمد قال: اذا أرادوهم - أي قطاع الطرق - وأموالهم قاتلوهم وروى الخلال عن عبدالكريم العاقولي انه قال لأبي عبدالله: يقاتل اللصوص؟ قال ان كان يدفع عن نفسه وروى نحوه عن بكر بن محمد عن أبيه . ولفظه : أرى قتال اللصوص اذا أرادوا مالك ونفسك (انظر السنه للخلال ١٦١/١ - ١٦٣)

وروى نحوه عن محمد بن داود بن صبيح وأيوب بن اسحق بن سافري وأبي الحارث بن محمد الصائغ كلهم يرو عن الامام أحمد جواز الدفع عن نفسه السنه ١٧٠/١ - ١٧١.

(٢) في الأصل: سيل.

(٣) في الأصل: ولا تقاتله.

(٤) في الأصل لا ضرورة.

(٥) في الأصل تدفع.

ضرراً. فإن قيل الأخذ قد أسقط حرمة نفسه بأخذ مال غيره. قيل: لا يسقط حرمة بتعديه ألا ترى أنه لو غصب خيطاً فخاط به جرحه لم [١١٠ - ب] [تلزمه] ازالته (١) وإن كان متعدياً بالأخذ. وبمثله لو غصب ساجة (٢) وبني عليها كلف نقص البناء. فدللت على أن حرمة نفسه مقدمة على مال غيره (٣). وعلى أنه لا يملك إسقاط حرمة نفسه. ألا ترى أنه لو أباح غيره قتل نفسه لم يملك الغير قتله. فإن قيل: لما كانت حرمة ماله كحرمة دمه في جواز الدفع عنها كذلك حرمة مال غير كحرمة دمه في جواز الدفع. قيل: في الدفع عن ماله دفع ضرر عنه. وهذا لا ضرر عليه. ويقابله ما هو أعظم منه وهو حرمة نفس غيره. ولأن مال نفسه هو أخص به من مال غيره. بدليل أنه يملك إباحته والامتناع عن بذله في المطالبة به من غاصبه (٤). والعفو عنه. ولا يملك هذه الأشياء في مال غيره.

(١) في الأصل: لم ازالته والسياق يقتضي ما أثبت.

(٢) ضرب من الشجر يعظم ويذهب طولاً وعرضاً أو من الخشب يجلب من الهند واحدته ساجه.

انظر الصحاح ٣٢٣/١، ولسان العرب ٤١٩/٦.

(٣) في الأصل: مال غير.

(٤) في الأصل: لغاصبه.

فصل

فيما يؤثر الإكراه فيه من فعل أو ترك . وذلك في الأفعال الظاهرة . فأما أفعال القلوب فلا . لأن من حق الإكراه أن يقع على وجه يصح التخلص بالفعل منه . وذلك لا يتأتي في أفعال القلوب (١) . وإذا ثبت أن تأثيره في الأفعال الظاهرة فالكلام في صفاتها وعقد الباب في ذلك:-

كل فعل يعود باتلاف نفسه أو عضو من أعضائه أثر الإكراه فيه (٢) . من ذلك إظهار كلمة (٣) الكفر مع طمأنينة القلب بالإيمان (٤) . والدلالة عليه قوله تعالى

(١) انظر الاشارة إلى هذا المعنى في الحاشية رقم (١) من صحيفة (٨٨) .

(٢) في الأصل : كل فعل لا يعود باتلاف نفس غيره ولا عضو من أعضائه أثر الإكراه فيه والصواب حسبما يقتضيه السياق : كل فعل يعود باتلاف نفسه أو عضو من أعضائه أثر الإكراه فيه .

(٣) في الأصل : كله .

(٤) الأصل أنه الرخصة تنقل الحكم من الحرمة الى الجواز وأحياناً تنقل الحكم من الحرمة الى الوجوب إذا تعينت لدفع التلف عن نفسه أو عن عضو من أعضائه فإن لم يفعل يكون قد تسبب في قتل نفسه أو أذيتها قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (البقرة ١٩٥) . غير أن التلفظ بكلمة الكفر عند الإكراه جائز غير لازم فهذا الإكراه ينقل الحكم من التحريم الى خلاف الأولى . وإن احتمل العذاب وصبر حتى قتل فإن له ثواباً واستدلوا بعمل الصحابة عندما أسروا . وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الأفضل له التلفظ بكلمة الكفر عند الإكراه مستدلين بقوله تعالى ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ «النساء ١٩» انظر شرح المنهاج ٥٣/١ .

ولهذا المعنى أجاب بعض العلماء في الفتنة صيانة لأنفسهم ولم يأخذ الامام أحمد بتلك الرخصة لأن ذلك غير واجب .

قال ابن قدامة : من أكره على كلمة الكفر فالأفضل له أن يصبر ولا يقولها وإن أتى ذلك على نفسه لما روى خباب (وذكر الحديث) .. كذلك قصة أصحاب الأخدود وما أكرهوا عليه من الالتقاء في النار أحياء حتى أن الصبي لما تقاعست أمه عن اقتحام النار من أجله قال لها: يا أمه إصبري فإنك على الحق فذكرهم الله تعالى في كتابه» روى ذلك مسلم في الصحيح باب قصة أصحاب الأخدود من كتاب الزهد والرقائق ٢٢٩٩/٤ والترمذي في

﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ (١).

وفي هذا تنبيه (٢) على ما دونه من الطاعات . كالصلاة والصيام والحج والزكاة . وفيه تنبيه على غيره من المعاصي التي يتصور الاكراه فيها كشرب الخمر على [١١١(٣) - أ] الصحيح من الروايتين (٤) عن أحمد . والسرقه وقذف المحصنات . واتلاف مال الغير لأنه يجوز له أن يحيي نفسه عند الضرورة بإتلاف

التفسير عارضة الأحوزي ٢٣٨/١٢ وأحمد في المسند ١٧/٦ .

وروى الأثرم عن أبي عبدالله أنه سئل عن الرجل يؤسر فيعرض على الكفر ويكره عليه اله أن يرتد؟ فكرهه كراهة شديده وقال: ما يشبه هذا عندي الذين أنزلت فيهم الآية من أصحاب النبي ﷺ .

انظر المغني لابن قدامة وتعليق الدكتور عبدالله التركي والدكتور الحلو ٢٩٤/١٢ .

(١) الآية ١٠٦ من سورة النحل .

(٢) أي أنه لما أثر الاكراه في أعلى القربات دل ذلك على تأثيره فيما هو دونها والحال كذلك في المعاصي إذ أبيع للمكره النطق بكلمة الكفر مع اطمئنان القلب فدل على تأثير الاكراه فيما هو دون ذلك من المعاصي التي يتصور فيها الاكراه .

(٣) قال ابن قدامة: الاكراه يسقط الحدود عن المكره لأنه شبهة والحدود تدرأ بالشبهات .

وقال: ان الحد انما يلزم من شربها مختاراً لشربها فان شربها مكرهاً فلا حد عليه ولا اثم سواء اكره بالوعيد والضرب أو ألجئ الى شربها بأن يُفتح فوه وتصب فيه . فان النبي ﷺ قال: عفى عن أمتي الخطأ والنسيان وما أسترهوا عليه .

انظر المغني لابن قدامة ٢١٧/٨ ، ١٦١/٩ طبعة مكتبة القاهرة .

(٤) قال ابن قدامة : فيه روايتان الأولى : إذا أكره على شربها حل شربها على الصحيح من المذهب . وعنه لا يحل . اختاره أبو بكر ذكرهما القضاي في التعليق وقال : كما لا يباح لمضطر .

الثانية : الصبر على الأذى أفضل من شربها . نص عليه وكذا كل ما جاز فعله للمكره .

ذكره القاضي وغيره .

قال تقي الدين رحمه الله : رفض أكثر العلماء فيما يكره عليه من المحرمات لحق الله تعالى كأكل الميتة وشرب الخمر وهو ظاهرة تذهب الامام أحمد رحمه تعالى (انظر المغني لابن قدامة ٢٣٦/١٠) .

طعام الغير (١) وللمالك مطالبة المباشر للإتلاف . ويرجع بذلك على من أكرهه . ولا يلزم المباشر الضمان لأنه معذور في ذلك الفعل . أعني الإتلاف فلهذا لم يلزمه الضمان . ويفارق هذا الإكراه على القتل إذا طالب الأولياء بالدم . انهما يشتركان في الدية لأنه غير معذور في القتل فلهذا اشتركا في الضمان كما لو باشر بالإتلاف (٢) . وأما الإكراه على الزنا فلا يصح لأنه لا يتصور وجوده إلا بالإيلاج . وذلك لا يكون إلا عن شهوة . والشهوة تنافي (٣) الإكراه . وأما الإكراه على القتل فلا يصح أيضاً ولا يبيح القتل لأنه ليس إحياء نفسه بقتل غيره بأولى من إحياء نفس غيره بقتل نفسه (٤) فلهذا لم يؤثر الإكراه فيه .
ولأنه لو جاز أن يقتله ليحيي نفسه لجاز عند خوف التلف من الجوع أن يقطع عضواً منه ويأكله ليحيي نفسه .

(١) قال المروزي في الانصاف : ان أبى صاحب الطعام بذله للمضطر اليه بقيمته فللمضطر أخذه قهراً ويعطيه قيمته .

قال في الانصاف : كذا قال جماعة . وقال جماعة يعطيه ثمنه . وقال في المغني : ويعطيه عوضه . قال الزركشي وهو أجود . وقال في الفروع فان أبى أخذه بالأسهل . ثم قهراً (انظر الانصاف ٣٧٤/١) .

(٢) إن أكره رجل رجلاً على قتل شخص فقتله وجب القصاص على المكره والمكره وإن صار الأمر الى الدية وجبت عليهما وإن أحب ولي المقتول قتل أحدهما وأخذ نصف الدية من الآخر أو العفو فله ذلك . قال ابن رجب في القواعد : المكره على القتل . المذهب اشتراك المكره والمكره في القود ، والضمان ؛ لأن الإكراه ليس بعذر في القتل ... ثم قال : والمذهب وجوبه عليهما - أي المكره والمكره - كما نص عليه أحمد في الشهود الراجعين إذا اعترفوا بالعمد . انظر قواعد ابن رجب ١٣٠ والمغني لابن قدامة ٢٦٧/٨ طبعة مكتبة القاهرة .

(٣) في الأصل : ينفي .

(٤) لاستواء النفسين في العصمة .

فصل

و أما أثر الإكراه في جواز فعله فالصبر على الأذى وترك الفعل أفضل وإن عاد بضرره . وهذا بناء على الأصل الذي تقدم وأنه يحسن الإنكار مع خوف القتل (١) . ويكون أفضل خلافاً للمتكلمين في قولهم (٢) إن كان الإكراه على كلمة الكفر أو إظهار المذاهب الباطلة أو إظهار كلمة كلمه حق عند سلطان جائر . وأن الأفضل ذلك وما عداه مثل الإكراه على أكل الميتة ولحم الخنزير وشرب الخمر ونحو ذلك فلا يجوز له فعله // ل ١١١ // ب // وإن فعله أثم (٣) .

دليلنا: ما تقدم من قوله تعالى ﴿واصبر على ما أصابك﴾ (٤) وقوله ﷺ (من قتل دون ماله فهو شهيد) (٥) فجعله شهيداً بالصبر على قتاله عن ماله فإن قيل: هذا محمول على أنه كان يطمع في تخليص ماله مع سلامة نفسه قيل : الخبر عام فيهما (٦) ، ولأنه لما كان ذلك (٧) جائزاً في إظهار المذاهب الباطلة وكلمه حق عند

(١) انظر ما سبق في صحيفة ٨٨ .

(٢) أي قولهم : إن الإنكار أفضل إن كان الإكراه ... الخ . وقد سبق أن أشار المؤلف إلى ذلك في صحيفة (٩٢) .

(٣) هذا حكاية قول أهل الكلام .

(٤) الآية ١٧ من سورة لقمان .

(٥) سبق تخريجه في صحيفة ١٢٠ .

(٦) أي في النفس والمال .

(٧) قوله : لما كان ذلك جائزاً : أي لما كان للإكراه أثر في جواز عدم الإنكار في هاتين الصورتين وهما إنكار إظهار المذاهب الباطلة وإظهار كلمة حق عند سلطان جائر .

سلطان جائر (١) كذلك في بقية المحرمات (٢).

فإن قيل: في ذلك اعزاز الدين وليس هذا المعنى موجوداً (٣) في غيره .

قيل : قد اجبنا عن هذا فيما تقدم (٤) . وقلنا انما يكون اعزاز الدين اذا لم

يُقتل منكروه فأما مع القتل ففيه اذلال .

واحتج المخالف بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (٥) وقوله

(تعالى) ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (٦) فالجواب عنه ما مضى (٧) . واحتج: بأنه لو

خاف الزيادة في المرض (٨) يسقط القيام في الصلاة والصيام ولم يجز له أن

يقوم ويصوم . وإن فعل ذلك كان عاصياً . وإن كان فيه حمل النفس على الطاعة

كذلك ههنا (٩) والجواب عنه: ما تقدم (١٠) .

فإن قيل : فما تقولون فيمن عرض له من يأخذ درهماً من ماله . وعلم أنه اذا

(١) في الأصل عند سلطان والاولى إضافة كلمة: جائر . لأنه لو لم يكن جائراً لما كان اظهار الحق عنده مخوفاً .

(٢) ان لا فرق بين المحرمات في هذا الحكم وهو من باب التنبيه بالأعلى على الأدنى حيث أنه لما جاز اقتحام أعلى المحرمات في حال الاكراه كاظهار كلمة الكفر مع اطمئنان القلب وترك التكبير في حوزة السلطان الجائر ... لما جاز ذلك جاز ما دونه في الحرمة في حال الاكراه كالخمر ونحوها .

(٣) في الأصل : موجودٌ (بإثبات ضمتين) .

(٤) انظر ما تقدم في صحيفة (٩٥) .

(٥) الآية ١٩٥ من سورة البقرة .

(٦) الآية ٩ من سورة النساء .

(٧) في صحيفة (٩٥)، (٩٦) .

(٨) ما بين الحاصرتين سقط في المتن فاستدركه الناسخ في الحاشية .

(٩) في الأصل: ها هنا .

(١٠) في صحيفة ٨٣ .

دفعه (١) عنه قتله الطالب: فإن قلت لا يجوز له دفعه هو لما قلنا (٢) وإن قلت يجوز له دفعه خالفتم (٣) [الاجماع (٤)].

قيل: يجوز له دفعه لكن الأفضل له ترك الدفع لأنه يقي نفسه بماله (٥) فهو أفضل (٦). فإن قيل: فما تقولون في المبارزة الى الكفار إذا غلب على ظنه أنه يقتل هل يحل له ذلك أم لا؟.

قيل: المبارزة على رأي الإمام [١١٢] - أ لأنه اعرف بذلك.

و ربما كان الكافر أشد بأساً من المسلم فيقلته فيعود بكسر قلوب

(١) أي اذا دفع المعتدي عليه من أراد أن يأخذ من ماله درهماً والمعنى : إذا أراد أن يدفع عن نفسه .

(٢) في الأصل : ما قلنا . والأولى : هو ما قلنا .

(٣) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ فاستدركه في الحاشية .

(٤) أي في دعوى الخصم .

(٥) لأنه لا قبل له بدفعه ولا سبيل الى خلاص نفسه الا بدفع ماله لذا فهو يقي نفسه بماله .

(٦) انظر ما سبق في الحاشية (١) من صحيفة (١٢١) .

المسلمين (١). فهزيمتهم وكسر عسكرهم وهذا معدوم ههنا . إلا ترى أنه يجوز له (٢) عند الاكراه على الكفر وكلمة حق عند السلطان (٣) [الجائر] .

(١) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية ويجوز أن يجيب الى البراز اذا دُعي اليه . ويدعو اليه ابتداء نص عليه في رواية الميموني وابن مشيش في الرجل يعرف نفسه بالجلد يدعو الى البراز .

وذكر جواز الاجابة للمبارزة بشرطين أحدهما أن يكون ذا نجدة وشجاعة يعلم من نفسه ان لن يعجز عن مقاومة عدوه . فان كان بخلافه منع .

الثاني : أن لا يكون زعيما للجيش يؤثر فقده فيهم فان فقد الزعيم المدير يفضي الى الهزيمة .

انظر . الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة ٤٢ - ٤٣ .

وقال في الانصاف : - وعنه - أي الامام أحمد يكره بغير اذنه حكاها الخطابي وهو ظاهر كلام المصنف في المغني (الانصاف ١٤٧/٤) .

(٢) أي يجوز له بذل نفسه عند الاكراه على النطق بكلمة الكفر وكلمة الحق عند السلطان الجائر .

(٣) في الأصل عند السلطان . والأولى ما أثبت .

فصل

و انما يؤثر الاكراه فيما تقدم ذكره بشروط (١):

أحدها: الخوف على النفس وما دون النفس من قطع عضو وحبس وقد قال أحمد في رواية ابن منصور: حد الإكراه اذا خاف القتل أو ضرباً شديداً. وقال في رواية محمد بن عبدالرحمن (٢) وقد سئل (٣) عن طلاق المكره . فقال : اذا خشي القتل أو الضرب لم يجز (٤). وقال في كتاب المحنة (٥): الحبس إكراه . وقد حكينا خلاف هذا فيما تقدم عند المتكلمين . وان الخوف فيما دون النفس يجري مجرى النفس بدليل سقوط القيام في الصلاة والفطر في الصيام وغير ذلك (٦).

(١) عرض ابن قدامة هذه الشروط عينها بعبارة أخرى وبترتيب غير هذا فقال في المغني ٣٥٣/١٠ ما يلي:- ومن شرط الاكراه ثلاثة أمور ؛ احدها : أن يكون من قادر بسلطان... والثاني: إن يغلب على ظنه نزول الوعيد به إن لم يجبه الى ما طلبه. الثالثة : ان يكون مما يستتضر به ضرراً كثيراً كالقتل والضرب الشديد والقيد والحبس الطويل. وقال الخرقى: ولا يكون مكرها حتى ينال بشيء من العذاب مثل الضرب ، أو الخنق ، أو عصر الساق ، وما أشبهه ولا يكون التوعد اكراهاً.

(انظر مختصر الخرقى صحيفة ١٥٣) قال في الانصاف ٤٣٩/٨ وهو رواية عن الامام أحمد نص عليه في رواية الجماعة واختارها الخرقى والقاضي وأصحابه.

(٢) ثلثة من أصحاب أصحاب كلهم يسمى محمد بن عبدالرحمن انظر الطبقات ٣٠٥/١ في الترجمة ٤٢٥ والترجمة ٤٢٦ والترجمة ٤٢٧ ولعل المقصود محمد بن عبدالرحمن الشامي صحب أحمد وروى عنه مسائل انظر مناقب الامام أحمد ١٠٢.

(٣) في الأصل: سيل.

(٤) اي لا يقع الطلاق لثبوت الرخصة بالاكراه ولو أوقفنا الطلاق لوصل المكره (بكسر الراء) الى مراده ويقع الضرر بالمكره (بفتح الراء).

(٥) انظر ما سبق في صحيفة (٨٤).

(٦) انظر ما سبق في صحيفة (٨٥).

والثاني: أنه لا يمكن التخلص (١) مما يخافه إلا بما أكره عليه كإظهار (٢) كلمه الكفر . ممن يحسن المعاريض واطهار الكذب لأنه لا يجد مخلصاً إلا بذلك فإن وجد مخلصاً من ذلك المكروه لم يكن معذورا به كما أنه إذا وجد طعاماً مباحاً لم يحل له أكل الميتة.

الثالث: أن يكون الذي أكره عليه يتغير بالإكراه . مثل أ يعلم أنه [إذا (٣)] لم يفعل ما أكره عليه يفعل غيره زياده على ذلك المنكر (٤). فأما أن لم يتغير لم يؤثر الاكراه فيه (٥).

(١) و هذا الشرط عبر عنه ابن قدامه بقوله: أن يكون من قادر بسلطان ... (انظر المغني ٣٥٣/١٠).

(٢) في الأصل: أكره عليه اظهار والصواب كإظهار.

(٣) في الأصل: انه لم يفعل والسياق يقتضي اضافة [إذا].

(٤) في الأصل: من المنكر.

(٥) هذا الشرط عبر عنه ابن قدامه بعبارته أيسر من عبارة أبي يعلى حيث قال: ان يغلب على ظنه نزول الوعيد به اذا لم يجبه الى ما طلبه لكن عبارة أبي يعلى تشمل هذا المعنى وغيره فهي أعم.

انظر المغني ٣٥٣/١٠.

فصل

و لا فرق بين أن يكون [المكره (١)] سلطاناً أو باغياً أو خارجاً أو لصاً فتغلب لأن ما صار له مكرهاً من إلحاق الضرر من بعضه قائم (٢) في سائرهم فلم يختلف الحكم بذلك ، وقد نص أحمد على أن طلاق المكره لا يقع [١١٢(٣) - ب] سواء كان الاكراه من سلطان أو غيره (٤) ..

(١) في الأصل (المنكر) والسياق يقتضي ما أثبت (بكسر الراء).

(٢) في الأصل : قائم بمهمات.

(٣) قال ابن قدامة : لا تختلف الرواية عن أحمد أن طلاق المكره لا يقع . (انظر المغني لابن قدامة ١/٣٥٠).

(٤) قال ابن قدامة في المغني ١/٣٥٣ : وعموم ما ذكرناه في دليل الاكراه يتناول الجميع - أي السلطان وغيره - والذين اكرهوا عماراً لم يكونوا لصوصاً . وقد قال النبي ﷺ لعمار : ان عادوا فعد ولانه اكراه فمنع وقوع الطلاق .

فصل

في المقام في دار الحرب (١) هل يجوز أم لا (٢). والناس في ذلك على ثلاثة (٣)

(١) دار الحرب - هي الدار التي لا يكون فيها السلطان للمسلمين وغلب فيها حكم الكفار ولا تطبق فيها احكام المسلمين وليس بين أهلها وبين المسلمين عهد .

انظر المقنع ٤٨٥/١ ، وأحكام أهل الذمة ٥/١ - ٣٦٦ ، الأنصاف ١٢١/٤ .

قال ابن القيم في زاد المعاد : ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من إقامة المسلم بين المشركين اذا قدر على الهجرة من بينهم وقال: أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قيل يا رسول الله ولم؟ قال: لا تراءى ناراهما .
انظر زاد المعاد ١٢٢/٣ .

(٢) قال عبدالله : سألت أبي : هل ترى قوماً في سعة من السكنى في بلد بينهم وبين مدرهم من المسلمين بحر . . فقال أبي : - . . واذا لم يكونوا (أقوى) فلا يسكن بين ظهري قوم يحكمون بغير حكم الاسلام (انظر مسائل الامام أحمد برواية ابنه عبدالله ٨١٨/٢) .

(٣) بدأ هنا في بيان أحكام الهجرة (وهي الخروج من دار الكفر في دار الاسلام) وذكر ابن قدامه في المغني ما ذكره أبو يعلى هنا ألفاظ متقاربة .

حيث قال .. فالناس في الهجرة على ثلاثة اضرب :

احدها من تجب عليه وهو من يقدر عليها ولا يمكنه اظهار دينه . أو لا تمكنه إقامة واجبات دينه مع المقام بين الكفار فهذا تجب عليه الهجرة لقوله تعالى: ﴿ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا: كنا مستضعفين في الأرض قالوا: ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً﴾ (سورة النساء الآية ٩٨ - ٩٩) وهذا وعيد شديد يدل على الوجوب ولان القيام بواجب دينه واجب على من قدر عليه ...

الثاني: من لا هجرة عليه وهو من يعجز عنها اما لمرض أو اكراه على الإقامة أو ضعف من النساء والولدان وشبههم فهذا لا هجرة عليه لقوله تعالى: ﴿إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم﴾ ولا توصف باستحباب لأنها غير مقدور عليها .

الثالث: من تستحب له ولا تجب عليه وهو من يقدر عليها لكنه يتمكن من إظهار دينه وإقامته في دار الكفر فتستحب له ليتمكن من جهادهم وتكثير المسلمين ومعاونتهم ويتخلص من تكثير الكفار ومخالطهم ورؤية المنكر بينهم ولا تجب عليه لامكان إقامة واجب دينه

أضرب:

- من تجب عليه الهجرة بكل حال ولا يجوز له المقام وهو من لا يقدر على اظهار الاسلام في دار الحرب خوفاً على نفسه لضعف عشيرته أولاً عشيرة له . وهو قادر على الهجرة .

- من لا تجب عليه ولكن يستحب له وهو من كان قادراً على اظهار دينه في دار الحرب لقوته بعشيرته مثل عثمان بن عفان .

- ومن لا تجب عليه ولا يستحب له وهو الضعيف الذي لا يقدر على اظهار دينه ولا على الحركة وهو الزمن^(١) والشيخ الفاني والمرأة التي لا تقدر على رفقة . فأما المقام في الدار التي تغلب فيها البدع كبلاد^(٢) الخوارج والبلغاة والاعتزال

بدون الهجرة .

انظر المغني لابن قدامة ١٥١/١٣ . وانظر كذلك الانصاف ١٢١/٤ حيث قال : فائدة : ولا

تجب الهجرة من بين أهل المعاصي .

(١) يقال رجل زمن أي مبتلى بين الزمانة وهي العاهة والجمع زماني وهي جنس للبلايا .. كجريح وجرحى .

انظر الصحاح / ٢١٣١ ، ولسان العرب ٨٧/٦ .

(٢) في الأصل : فبلاد .

والرفض (١) فالحكم فيها كالحكم في المقام في دار الحرب (٢) على ما بينا في (٣) التفصيل ولا فرق بينهما .

والدلالة على أنه لا يجوز المقام اذا لم يمكنه إظهار الحق والنكير أنه يكسر سوادهم ويقوى حالهم . ولأنه اذا زرع واتجر يعينهم على ظلمهم ويعينهم بما يؤخذ منه من خراج وغيره . ولأن المكاسب تحرم عليه في بلادهم لاختلاط الأموال . لأنهم يأخذون المال (٤) من غير جهته ويضعونه في غير حقه . ولأنه إذا أمكنه فلم يخرج حصل في حكم من يظهر الرضا بما هم فيه . والدلالة على أنه يجوز المقام اذا كان يظهر الحق والنكير لأنه قد ظهر منه النكير وانتفت التهمة عنه . ولأنه قد يلزمه (٥) المقام بهذا البلد لما فيه من اظهار الحق ودحض (١١٣) - أ الباطل وإن لم

(١) الرافضة: جملة طوائف ظهرت بعد استشهاد علي رضي الله عنه أشهرها الامامية والكيسانية والغلاة وكل فرقة من هذه الفرق انقسمت الى فرق كثيرة . وقد ظهرت نواة هذه النحلة في زمان علي رضي الله عنه عندما دعا ابن سبأ إلى عبادة علي وقال له انت الاله ونفي الى ساباط المدائن وسموا الرافضة لأنهم كانوا مع زيد بن علي ثم تركوه لأنهم طلبوا اليه أن يتبرأ من الشيخين فقال: لقد كانا وزيري جدي فلا أتبرأ منهما فرفضوه وتفرقوا عنه .

وخلاصة ما يجمع بين هذه الفرق القول بامامة علي ثم بنيه من بعده ولا تخرج عنهم فإن خرجت فهي بظلم من غيره وبتيقن منه وان الامامه ركن الدين ويجب على رسول الله ﷺ بيانها للناس . ولهم في تفصيل هذه المقالة خلط كثير .

انظر الملل والنحل ١/١٤٦ ، والفرق بين الفرق ٢١ ، ومقالات الاسلاميين ١/١٢٩ ، ومروج الذهب ٣/٢٣٦ .

(٢) قال في الانصاف بعد تعريفه لدار الحرب : أو بلد بغاة كرفض واعتزال . ثم قال : قال المرادوي : قلت وهو الصواب (انظر الانصاف ٤/١٢١) .

(٣) أي في الأضراب الثلاثة السابقة .

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط في الأصل .

(٥) في الأصل : ولا أنه قد لعله يلزمه .

يزل (١). وقد أقام النبي ﷺ بمكة والكفر ظاهر لكنه كان مبايناً لهم وداعياً الى الله عز وجل.

فإن قيل: الانتقال عنهم أبلغ في الإنكار. قيل: لم يلزمه الا بلغ كما لا يلزمه جهادهم وقتالهم إذا لم يكن له طاقة بهم. وإن كان أبلغ.

فإن قيل: فيجب أن لا يجوز له حضور مجالس الشرب والملاهي على هذا الوجه. قيل له إن كان يمكنه إزالة المنكر جاز أن يحضر (٢). وإن لم يمكنه لحقته التهمة في أنه رضي بذلك لأن الظاهر من الحضور معهم لموافقتهم على ما هم عليه. والتهمة تبعد مع إظهار المباينة (٣).

و قد قال أحمد في رواية جعفر (٤). لا تشهد عرساً فيه مسكر أو مخنث أو غناء (٥) أو يستر الحيطان (٦). وكذلك قال في رواية بكر بن محمد عن أبيه في

(١) في الأصل: وإن لم يرل بالمهمله.

(٢) لا يلزمه الإنكار ابتداء كما قال أبو يعلى لكن إذا دعي إلى وليمة عرس وفيها منكر يستطيع تغييره فإنه في هذه الحالة يلزمه الحضور والإنكار لأنه يؤدي فرضين. اجابة أخيه المسلم وإزالة المنكر. وإذا لم يقدر على الإنكار لم يحضر.

انظر المغني لابن قدامة ١٩٨/١٠.

(٣) في الأصل المباينة (بمهملات)

(٤) هو جعفر بن محمد النسائي الشقراني أبو محمد. كان ورعاً جليل القدر كثير الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وكان أحمد يكرمه ويأنس به. انظر طبقات الحنابلة ١٢٤/١، المنهج الأحمد ٣٨٤/١، المقصد الأرشد ٢٩٩/١.

(٥) في الأصل: أو عنائاً.

(٦) ستر الحيطان ان كان لحاجة من وقاية حر أو برد فلا بأس به لأنه يستعمله في حاجته فأشبهه الستر على الباب وما يلبسه على بدنه وان كان لغير حاجة فهو مكروه وعذر في الرجوع عن الدعوة، وترك الإجابة وان كان فيه صور ذوات الأرواح حرم. انظر المغني لابن قدامة ٢٠٣/١٠.

الرجل يدعى فيرى آنية فضة (١). وحائطاً مستوراً يرجع كما رجع أصحاب (٢)
 النبي ﷺ. ونقل حنبل: أن أحمد حضر وليمة محمد العطار (٣) فرأى عنده آنية
 فضة فخرج (٤) فلحقته وقال نحن نحولها فلم يرجع.
 فإن قيل: فيقولون يجب عليه السفر الى بلد قد غلبت عليه البدع للإنكار
 قيل يلزمه ذلك اذا لم يكن عليه مشقة.

(١) كذلك ما كان من الذهب أو الفضة مستعملاً كالمكحلة ونحوها . قال الأثرم : سئل أحمد :
 اذا رأى حلقة امرأة ورأس مكحلة يخرج من ذلك؟ فقال: هذا تأويل تأولته اما الآن فليس
 فيها شك.

انظر المغني لابن قدامة ٢٠٦ / ١٠.

(٢) يقصد ما رواه الأثرم وغيره ان سالماً بن عبدالله بن عمر قال: أعرست في عهد أبي فآذن
 أبي الناس فكان أبو أيوب فيما آذنا وقد ستروا بيتي بنجاد أخضر فأقبل أبو أيوب
 مسرعاً فاطلع فرأى البيت مستتراً بنجاد أخضر فقال: يا عبدالله أتسترون الجدر؟ فقال:
 أبي واستحيي : غلبتنا النساء يا أبا أيوب: فقال: من خشيت أن يغلبه النساء فلم أخش
 أن يغلبنك ثم قال لا أطعم لكم طعاماً ، ولا أدخل لكم بيتاً ثم خرج .

أخرجه البيهقي في السنن الكبرى في باب ما جاء في تستير المنازل من كتاب الصداق
 ٢٧٢/٧ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد في باب من دعي فرأى ما يكره من كتاب الصيد
 (٤/٥٤) وقال: رجاله رجال الصحيح . (انظر حاشية المغني ٢٠٤/١٠) قال ابن قدامة : واذا
 ثبت هذا فان شد الحيطان مكروه غير محرم ان لم يثبت في تحريمه دليل وقد نقله ابن عمر
 وفعل في زمن الصحابة وانما كره لما فيه من السرف كالزيادة في الملبوس والسرف في
 المأكول.

انظر المغني لابن قدامة ٢٠٣/١٠.

(٣) هو محمد بن حمدان البغدادي العطار أبو عبدالله . نقل عن الامام أحمد أشياء .

انظر طبقات الحنابلة ٢٩١/١.

(٤) لأن رؤية المنكر كسماعه انظر المغني لابن قدامة ٢٠٦/١٠.

فصل

في انكار المذاهب وجملته أن ما حكمنا بطلانه كمذاهب القرامطة (١) والرافضة والمعتزلة والخوارج ونحو ذلك . فإنه يجب إنكار ذلك لأنه أمر بالمعروف ونهى عن المنكر . وإن كان مما لا تحكم (٢) بطلانه بل يُجوزُ اصابة

(١) القرامطة : فرقة من الباطنية - غلاة الشيعة - سمو بذلك نسبه الى مؤسس نحلتهم قرمطويه . وخلاصة مقالتهم أنه لا يكون بعد محمد ﷺ غير سبعة أئمة هم علي والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد ومحمد بن اسماعيل بن جعفر وهو رسول عندهم وزعموا بأن النبي ﷺ بطلت رسالته في اليوم الذي أمر فيه بزعمهم أن ينصب علياً بن أبي طالب بغدير خم وصارت في علي والمذكورين من بنيهِ . واخبارهم في سفك الدماء مشهورة وبلغ ذلك منتهاه لما استباحوا مكة وقتلوا آلاف الحجاج وانتزعوا الحجر الأسود وأنفذوه الى هجر قصبتههم وذلك في سنة ٣١٧هـ وبقي عندهم حتى سنة ٣٣٩هـ .

انظر الفرق بين الفرق ١٦٩ ، فضائح الباطنية ١٢ ، ومروج الذهب ٢٨٠/٤ ، والمنتظم ٢٢٤/٦ ، والكامل ٣٠٤/٦ ، تاريخ الطبري ٢٢٧٤/٤ .

(٢) في الأصل وإن كان مما يحكم بطلانه وإن كان مما لا يحكم بطلانه .

الحق فيه كمذهب أبي حنيفة (١) ومالك (٢) والشافعي (٣) فإنه (١١٣) - ب لا يجب

(١) هو الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي التيمي مولا هم ولد سنة ٨٠ هـ . رأى من الصحابة أنساً وغيره لكن لم تثبت له رواية عمن لقيه من الصحابة . تفقه على حماد بن أي سليمان وكان من الأذكياء جمع الفقه والعبادة والورع . وكان لا يقبل جوائز السلطان ، قيل أن أبا جعفر المنصور سمه لقيامه مع ابراهيم قاله في الشذرات نقلاً عن العبر . أراد ابن هبيرة على قضاء الكوفة وضربه مائة سوط وعشرة أسواط مفرقة وحبسه إلى أن مات سنة ١٥٠ هـ وكان أحمد بن حنبل يترحم عليه إذا ذكر ذلك . وقال مالك يصفه : رأيت رجلاً لو كلمته في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته وقال الشافعي : الناس عيال في الفقه على ابي حنيفة .

انظر شذرات الذهب ٢٢٧/١ ، وتاريخ بغداد ٣٢٣/١٣ ، وفيات الأعيان ١٦٣/٢ ، والنجوم الزاهرة ١٢/٢ ، ومفتاح السعادة ٦٣/٢ ، الانتقاء ١٢٢ ، والبداية والنهاية ١٠٧/١٠ .

(٢) هو الإمام أبو عبدالله مالك بن أنس الحميري الأصبحي ولد سنة ٩٣ هـ بالمدينة قال : ما أفقت حتى شهد لي سبعون أني أهل ذلك ولما قدم هارون الرشيد المدينة وكان قد بلغه أن مالك بن أنس عنده الموطأ يقرؤه . فأرسل اليه من يستقدمه اليه فقال مالك للرسول : اقريء أمير المؤمنين السلام وقل له ان العلم يؤتى ولا يأتي . قال فيه بعض أهل الأندلس اذا قيل من نجم الحديث وأهله أشار ألو الالباب يعنون مالكا .

توفي بالمدينة سنة ١٧٩ هـ وأخباره مع جعفر عم المنصور مشهوره ان ضربه حتى انخلعت يداه بسبب فتواه في أيمان البيعة قال ابن عيينة : ما ترك على وجه الأرض مثله .

انظر شذرات الذهب ٣١٩/١ ، صفة الصفوة ٩٩/٢ ، وحلية الأولياء ٣١٦/٦ ، الديباج المذهب ١٧ ، وتهذيب التهذيب ٥/١٠ ، وفيات الأعيان ٤٣٩/١ .

(٣) هو ابو عبدالله محمد بن ادريس الشافعي المطلبي ولد في غزة سنة ١٥٠ هـ ورحلت به أمه الى مكة حرسها الله وتفقه في الحجاز على مالك ومسلم بن خالد الزنجي ، قال اسحاق بن راهويه : لقيني أحمد بن حنبل بمكة فقال : تعال حتى أريك رجلاً لم تر عيناك مثله . قال فأقامني على الشافعي قدم بغداد سنة ١٩٥ هـ فاجتمع عليه علماءها يأخذون عنه مدة سنتين الف فيهما كتابه القديم . ولما رحل الى مصر ألف كتبه الجديدة كالأم والأمالى الكبرى والأملاء الصغير ومختصر البويطي ومختصر المزني ومات بمصر سنة ٢٠٤ إثر شربة شديدة . وهو صاحب عبارة رصينة ، وشعر جزل ، روى عنه ديوان مطبوع متداول

انكار ذلك لأننا لا نقطع على خطأ به ولا يتحقق المنكر (١). وقد حكينا اختلاف الرواية عن أحمد في ذلك في أول الكتاب. وكذلك انظار الأفعال ما لم يسع فعله لم يجز إقراره. وإن كان مما يسوغ فعله لم ينكر على إختلاف الروايتين وقد صلى أحمد خلف قوم قراهم يسئون الصلاة ، فكتب اليهم برسالة ينكر عليهم في ذلك وقد بينا شرح ذلك فيما تقدم (٢).

وفيه أبيات جرت بها لالسن ، وغدت أمثالا سائرة ومنها :
 ما حك جلدك مثل ظفرك فتول أنت جميع أمرك
 اذا ما بليت بحاجة فاقصد بها من يعرف قدرك
 ومنها :

اذا فشى المرء سره لصديقه ودل عليه غيره فهو أحق
 اذا ضاق صدر المرء عن سره فصدر الذي يستودع السر أضيق
 قال أحمد : ما أحد ممن في يده ورقه ومحبره الا وللشافعي في رقبتة منه .

انظر شذرات الذهب ٩/٢ ، وتذكرة الحفاظ ٣٢٩/١ ، وتهذيب التهذيب ٢٥/٩ ، وفيات الأعيان ٤٤٧/١ ، طبقات الحنابلة ٢٨٠/١ ، تهذيب الأسماء واللغات ٤٤/١ ، تاريخ بغداد ٥٦/٢ .

(١) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية : وقد قال في رواية المروزي : لا تحمل الناس على مذهبك .

وقال : وأما ما اختلف الفقهاء في حظره وإباحته فلا مدخل له - أي - في انكاره الا أن يكون مما ضعف فيه الخلاف وكان ذريعة الى محذور متفق عليه كربا النقد فالخلاف فيه ضعيف وهو ذريعة إلى ربا النساء المتفق على تحريمه وكنكاح المتعة ربما صار ذريعة الى استباحة الزنا .

انظر الأحكام السلطانية صحيفة ٢٨٨ - ٢٩٧ .

(٢) لم يتقدم ذلك في الأصل الموجود لكن ذكر في الورقة [٩٧ب] رواية المروزي عن الامام أحمد أنه قال : لا ينبغي للفقهاء أن يحمل الناس على مذهبهم . وذكر أبو يعلى في نفس الموضع عدم انكار المجتهدين على بعضهم .

فصل

ويجب الانكار (١) على البغاة والكف لهم عن بغيتهم وخروجهم على الإمام ، لقتال لهم عن رأي الإمام (٢) وتدبيره لأنه أعرف بتدبير الأمور ومصالحها وسواء (٣) كان بغيتهم بتأويل أو بغير تأويل لأجل ما يوول اليه حالهم من الفساد في الدين . واختلاف المسلمين وإختلاف أحكامهم وكما جاز قتال قطاع الطريق وكفهم عن أموال المسلمين وتقدم على ذلك قوله تعالى ﴿وإن طائفتان من المؤمنين إقتتلوا فأصلحوها بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله﴾ (٤) فأمر بقتالهم . ويفارق هذا المسائل التي يسوغ فيه الاجتهاد أنه لا يجب الانكار على فاعلها لأن التأويل يسوغها وليس في فعلها ضرر وههنا في ترك النكير ضرر في الدين لأنه يقضي الى الهرج (٥) وإختلاف الأحكام فلم يؤثر التأويل في ترك المقاتلة وإنما يؤثر في أحكام أخر من ترك سبي الأموال والذراري والاجازة (٦) على الجريح .

(١) انظر تفصيل أحكام البغاة وقطاع الطرق فيما كتبه المؤلف في الأحكام السلطانية ص ٥٤ - ص ٦٢ .

(٢) الغزو لا يكون الا بإذن الامام . قال في الانصاف : نص عليه . وعليه أكثر الأصحاب وجزم به في الوجيز وغيره وقدمه في الفروع وقال في الروضة : اختلفت الرواية عن أحمد ففيه لا يجوز وعنه يجوز بكل حال . وقال القاضي أبو يعلى في الخلاف : الغزو ولا يجوز أن يقيمه كل أحد على الانفراد (انظر الانصاف ١٥٢/٤) .

(٣) في الأصل : وسوا = .

(٤) الآية ٩ من سورة الحجرات .

(٥) الهرج شدة القتل وكثرته . والفتنة في آخر الزمان .. وفي الحديث بين يدي الساعة هرج أي قتال واختلاط . (انظر اللسان ٣٨٩/٢) .

(٦) الإجازة معناها الامضاء اي الاجهاز على الجريح وفي حديث أبي زر : قبل أن تجيزوا عليّ ، أي تقتلوني ، وتنفذوا في أمركم .

فصل

من عرف بالفسق منع من الخلوه [١١٤ - أ] بامرأة أجنبية (١) لما يحصل فيه من الريبة وقد قال النبي ﷺ (لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما) (٢). وقد قال أحمد في رواية محمد بن يحيى (٣) في الغلام يركب خلف المرأة فينهاي (٤) إلا أن يقول انها له محرم (٥).

(١) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية : إذا رأى وقوف رجل وامرأة في طريق سابل لم تظهر منهما أمارات الريب لم يعترض عليهما بزجر ولا انكار فما يجد النا بدا من ذلك. وإن كان الوقوف في طريق خالية فخلو المكان ريبة فينكرها ولا يعجل في التأديب عليهما حذراً من أن تكون ذات محرم وسئل أحمد في رواية محمد بن يحيى المتطبب في الرجل السوء يرى مع المرأة؟ قال : صح به .

انظر الأحكام السلطانية ٢٩٣ - ٢٩٤ .

(٢) أخرجه الترمذي في باب ما جاء في لزوم الجماعة من كتاب الفتن (انظر عارضة الأحوذى ٩/٩).

والامام أحمد في المسند ١٨/١ - ٢٦ ، ٣٣٩/٣ - ٤٤٦ .

(٣) هو محمد بن يحيى المتطبب الذي ذكر الرواية عنه في الأحكام السلطانية . ويعرف أيضاً بالكحال .

(٤) في الأصل : فنها والصواب ما أثبت .

(٥) في الأصل : بمحرم .

فصل

و ما يجب انكار تشبه الرجال بالنساء نحو المخنث وكذلك تشبه النساء بالرجال . وقد قال أحمد في رواية أبي داود (١) وقد سئل هل يلبس خادمتها القرطق (٢). فقال: لا تلبسها شيئاً من زي الرجال لا تشبهها بالرجال ولا تجز (٣) شعرها . وقال في رواية المروزي لا يخاط للنساء ما كان للرجال ولا يخاط للرجال ما كان للنساء . لوقال في رواية المروزي : يكره للمرأة أن تلبس المقطوع

(١) هو سليمان بن الأشعث السجستاني طاف البلاد طلباً للعلم . قال إبراهيم الحربي : أُلين الحديث لأبي داود كما أُلين الحديد لداود .

وقال ابن الأعرابي : لو أن رجلاً ليس عنده الا المصحف وسنن أبي داود لم يحتج معهما شيء من العلم . مات سنة ٢٧٥هـ . (انظر : طبقات الحنابلة ١/١٥٩ ، المنهج الأحمد ١/١٥٦ ، الجرح والتعديل ٤/١٠١ ، العبر ٢/٦٠ ، شذرات الذهب ٢/١٦٧ .

(٢) القرطق: قباء وهو تعريب كرتة وإبدال القاف من الهاء في الأسماء المعربة كثير كالبرق والباشق والمستق وفي حديث الخوارج: كأني أنظر اليه حبشي عليه قريطق وهو تصغير قرطق .

انظر لسان العرب ١/٣٢٣ .

(٣) في الأصل : لا يشبهها ... ولا يجز .

الأحمر (١) [(٢)] .

وقال في رواية المروزي وابن منصور: المخنث (٣) ينفي لأن ذلك لا يقع منهم إلا للفساد والتعرض له (٤). وللإمام بعثه إلى بلد يأمن فساد أهله به ، وإن خاف

(١) قيل المقطع من الثياب : كل ما يفصل ويخاط من قميص وجلباب وسراويلات وغيرها وفي التنزيل : «قطعت لهم ثياب من نار» أي خيطت وسويت وجعلت لبوساً لهم .
انظر لسان العرب ٢٢٥/١١ - ٢٢٦ .

قال ابن القيم في اعلام الموقعين :- وفي جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظر
واما كراهته فشيده .
انظر زاد المعاد ١/١٣٨ .

وقال في الانصاف : ونقل المروزي : يكره للمرأة كراهة شديدة لغير زينة . وعنه يكره
للرجل شديد الحمرة . قال الامام أحمد : يقال أول من لبسه آل قارون وآل فرعون
(الانصاف ١/٤٨٢) .

و قال ابن قدامة في المغني : يكره للرجال لبسه والصلاة فيه وقد اشترى عمر ثوباً فرأى
فيه خيطاً أحمر فرده ... ووجه كراهة ذلك ما رواه أبو داود عن عبدالله بن عمر قال : دخل
على رسول الله ﷺ عليه بردان أحمران فسلم فلم يرد النبي ﷺ .
وفي حديث رافع بن خديج قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في سفر فرأى على رواحلتنا
أكسية فيها خيوط عهن حمر فقال رسول الله ﷺ : ألا أرى هذه الحمرة قد علتكم . فقمنا
سراعاً لقول رسول الله ﷺ حتى نفر بعض إبلنا فأخذنا الأكسية فنزعناها عنها .
انظر المغني لابن قدامة ٢/٣٢١ .

وذكر ابن الأثير في النهاية ٣/٦٨٣ ان الحمرة من زينة الشيطان والشيطان يحب الحمرة
(وانظر كذلك جامع الأصول ٧٨٦/٤ (٧٨٨٠٠)) .

(٢) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ من المتن فاستدركه في الحاشية .

(٣) هو الرجل المتشبه بالمرأة في التعطف والتكسر في الكلام والمشية والهيئة .

(٤) أي للفساد . وللإمام اخراج أهل الريب لئلا تقع الفتنة من قبلهم . وفي سنن أبي داود
(٢٨٢/٤) ان النبي ﷺ أتى بمخنث قد خضب يديه ورجليه بالحناء فأمر به فنفي الى النقيع

عليهم حبسه. وقد روى أبو بكر الخلال في كتاب اللباس باسناده عن أبي هريرة قال: «لعن رسول الله ﷺ مخنثي الرجال الذين يتشبهون بالنساء والمرجلات من النساء المتشبهات بالرجال» (١) وروى أبو بكر عبدالعزيز (٢) باسناده عن أم سلمة أن النبي ﷺ دخل عليها وعندهم مخنث وهو يقول لعبدالله أخيها (٣) إن يفتح الله الطائف غدا دلتك على امرأة تقبل بأربع وتدبر بثمان فقال النبي : لا أرى هذا . يعلم ما ههنا . لا يدخل عليكم هذا فحجيوه . واخرج فكان بالبيداء يدخل كل جمعه يستطعم (٤).

= المعالجة لترك ذلك ولذلك لم يمنع النبي ﷺ المخنث من الدخول على النساء حتى سمع منه التدقيق في وصف المرأة فمنعه حينئذ فدل على أنه لا لوم على ما كان في أصل الخلقة . وانما لعن المتشبه لاخرجه الشيء عن الصفة التي وضعها عليه أحكم الحكماء . قال ابن عباس فأخرج النبي ﷺ فلاناً وأخرج عمر فلانة وفي رواية فلاناً . والذي أخرجه النبي ﷺ هو بخشه الذي كان يحدو بالنساء (انظر فتح الباري ١٠ / ٣٣٢ - ٣٣٣ ، ٣٣٤) . وقال أبو يعلى : في الأحكام السلطانية : وقد قاله أحمد رحمه الله ورضي عنه في المخنث في رواية المروزي : حكمه أن ينفى ، وقال في رواية اسحاق وقد سئل عن التغريب في الخمر : قال : لا . إلا في الزنا والمخنث .

وعامة نفيه مقدر بما دون الحول ولو بيوم لثلا يصير مساوياً لتغريب الحول في الزنا (انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة ٢٦٣) .

(١) الحديث رواه البخاري في اللباس ٦٢ والحدود ٣٣ والترمذي في الأدب ٣٤ والدارمي في الاستئذان ٢١ وأحمد ١/٢٢٥ . وهو مروي عن ابن عباس بلفظ : لعن الله المخنثين من الرجال والمرجلات من النساء (انظر شرح السنة للبغوي ٦/٢٣٠) .

(٢) أبو بكر عبدالعزيز هو المشهور بغلام الخلال . انظر ترجمته في صحيفة (٥٤) .

(٣) في الأصل : أخوها .

(٤) حديث أم سلمة أخرجه الشيخان ومالك وأبو داود وهو عند البخاري في المغازي باب غزوة الطائف وفي النكاح باب ما ينهى من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة . وفي اللباس باب اخراج المتشبهين بالنساء من البيوت . وعند مسلم في الاسلام باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب رقم ٢١٨٠ . ورواه مالك في الموطأ ٧٦٧/٢ في الوصية باب ما

فصل

ومما ينكر الطرر (١) والأصداغ على من حصل ذلك اماراة على [١١٤] -
ب) فسقه فإما إن كان ذلك عادة لقوم لم يُنكر (٢). وكذلك لو أن الواحد من
الرجال خضب يديه ونقشها كان منكرا ومنع منه. وإن كان لعله أو لعارض جاز

= جاء في المؤنث من الرجال ومن أحق بالولد . وأبو داود في الأدب باب في حكم المخنثين رقم
٤٩٢٩.

قوله : وأخرجه فكان بالبيداء .. الخ لم يخرجها الشيخان وهي عند أبي داود (في اللباس
باب قوله تعالى : ﴿غير أولي الإربة﴾ رقم ٤١٠٧ - ٤١١٠) من حديث عائشة أنه كان
يدخل على أزواج النبي مخنث وكانوا يعدونه من غير أولي الإربة فدخل النبي ﷺ يوماً
وهو عند بعض نسائه وهو ينعت امرأة فقال: إنها إذا أقبلت .. الخ وهو متفق عليه وهو
عند البخاري في كتاب اللباس باب اخراج المتشبهين بالنساء من البيوت (٥٨٨٧) وعند
مسلم في كتاب السلام باب منع المخنث من الدخول على النساء الأجانب
١٧١٦/٤ (٢١٨١/٣٣).

قال أبو عبيد في غريب الحديث: قوله تقبل بأربع يعني أربع عكن في بطنها فهي تقبل بهن
وقوله تدبر بثمان يعني أطراف هذه العكن الأربع وذلك لأنها محيطة بالجنبين حتى لحقت
بالمثنين من مؤخرها من كل جانب أربعة أطراف فهذه ثمان وقال ابن جريج اسم الخنث :
هيت.

(١) الطرر جمع طرة . وطرة الجارية أن يقطع لها في مقدم ناصيتها كالعلم أو كالطرة تحت
التاج . وقد تتخذ الطرة من رامك والجمع طرر وطرار . وفي الحديث عن ابن عمر قال :
أهدى أكيدر دومة الى رسول الله ﷺ حلة سيرة فأعطاه عمر رضي الله عنه فقال له :
اتعطينيها وقد قلت أمس في حلة عطار ما قلت؟ فقال رسول الله ﷺ لم أعطكها لتلبسها
وإنما أعطيتكها لتعطيها بعض نساءك يتخذنها طرات بينهن .
والأصداغ . جمع صدغ وهو ما انحدر من الرأس الى اللحيين .

انظر لسان العرب ١٤٢/٨ طبعة دار احياء التراث العربي - بيروت وتاج العروس ٣١/٦ .

(٢) هيئة اللباس تختلف باختلاف عادة كل بلد فرب قوم لا يفترق زي نساءهم من رجالهم في
اللبس لكن تمتاز النساء بالاحتجاب والاستتار . انظر فتح الباري ٣٣٢/١٠ .

وقد قال أحمد في رواية جعفر بن محمد نهى النبي ﷺ عن القزع (١) وقال في رواية بكر بن محمد عن أبيه : القزع أن يحلق بعض الشعر ويترك بعضه . وقد أخرج إلينا عبيد الله بن أحمد بن عثمان (٢) في أخبار عمر بإسناده عن محمد بن عثمان بن جهم بن عثمان ابن أبي جُهم (٣) السلمي وكان على ساقه خيبر يوم افتتحها النبي ﷺ عن أبيه عن جده قال بينما عمر بن الخطاب يطوف ذات ليلة

(١) رواه أحمد في المسند ١٠٦/٢ بلفظ : نهى أن يحلق الصبيان القزع .

ورواه البخاري في اللباس ٧٢ ومسلم في اللباس ٧٢ - ١١٣ وأبو داود في الترجل ١٤ .
والنسائي في الزينة ٥٨/٥ وابن ماجه في اللباس ٣٨ .

وفي بعض ألفاظه : فسئل عن القزع؟ قال : أن يحلق بعض الشعر ويترك بعضه .

قال أبو عبيد هو أن يحلق رأس الصبي ويترك منه مواضع فيها الشعر متفرقة يقال : قزع رأسه تقزيعاً إذا خلق شعره وبقيت منه بقايا في نواحي رأسه . انظر غريب الحديث لأبي عبيد ١٨٥/١ .

وذكره الهروي وابن فارس والجوهري .

انظر تهذيب الأسماء واللغات ٩٧/٢ .

(٢) لم أجد ترجمته .

(٣) هكذا في الأصل وفي الاصابة :

محمد بن الجهم بن عثمان بن أبي جهم الأسلمي كان جده صحابياً وهو الذي كان على ساقه الغنائم في غزوة خيبر وقد ذكر ابن حجر في الاصابة في ترجمة عثمان بن أبي الجهم انه بينما كان عمر بن الخطاب يمشي في سكه من سكك المدينة إذ سمع صوت امرأة وهي تهتف في خدرها ... ثم ذكر البيت . وقال : ذكره ابن أبي حاتم في ترجمة حفيده محمد بن جهم بن عثمان ثم ذكر سند الرواية وقال : عن محمد بن عثمان بن جهم ... وهذا كأنه مقلوب ورواه ابن عساكر في تاريخه من طريق قاسم بن جعفر عن محمد بن سعيد عن محمد بن عثمان بن الجهم عن أبيه عن جده .. وكأن الضمير في قوله : عن جده يعود على جهم لا على محمد . فيكون اسمه محمد بن الجهم بن عثمان بن أبي الجهم .

انظر الاصابة ٤٥١/٢ ت ٥٤٣٤ .

في سكة من سكك المدينة اذ سمع امرأة وهي تهتف من خدرها تقول(١):-
 هل من سبيل إلى خمر فأشربها أم هل سبيل إلى نصر بن حجاج(٢).
 فلما أصبح أتى بنصر واذا هو(٣) أحسن الناس وجهاً وأحسنه شعراً(٤) فقال
 له عمر عزيمه من أمير المؤمنين ليأخذن من شعرك ، وأخذ من شعره .
 وذكر الخبر بطوله . ومما ينكر أيضاً خروج النساء على وجه يخاف الافتنان
 بهن وقد ورد في خروجهن أخبار بالوعيد فحدثنا أبو بكر محمد بن جعفر(٥) من
 أصحابنا بإسناده عن عائشة قالت دخلت امرأة من مزينة المسجد ترفل في زينتها

(١) قال أبو يعلى: في الأحكام السلطانية: وروى ان عمر كان يطوف ذات ليلة في سكة من
 سكك المدينة إذ سمع امرأة تهتف وتقول : هل من سبيل .. الأبيات
 فلما أصبح أتى بنصر فإذا أحسن الناس وجهاً وأحسنهم شعراً فقال له : عزمة من أمير
 المؤمنين لتأخذن من شعرك فأخذ من شعره .

انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى ٢٨٤ . وانظر الحسبة لابن تيمية صحيفة ٥٧ .
 (٢) البيت قبله : يا ليت شعري عن نفسي ازاهاقة مني ولم أقض ما فيها من الحاج
 وهو نصر بن حجاج بن علاط السلمي قيل انه لما نفاه عمر الى البصرة كان فتنة لبعض
 النساء هناك فنفي منها أيضاً ولما استشهد عمر عاد نصر الى المدينة .
 وقيل ان المرأة القائلة للبيتين فريعة بنت همام أم الحجاج بن يوسف وجرى المثل بخبرها
 حيث يقال : اصب من المتمنية .

انظر مجمع الأمثال للميداني ٣٧٩/١ ، جمهرة الأمثال ٥٥٨/١ ، والمستقصى ١١٩ .

(٣) (هو) ساقطه من الأصل .

(٤) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري : وقفت في كتاب(المغربين)لأبي الحسن المدائني من
 طريق الوليد بن سعيد قال : سمع عمر قوماً يقولون أبو نؤيب أحسن أهل المدينة قد عابه
 وقال : أنت لعمرى . فاخرج عن المدينة فقال: ان كنت تخرجني فإلى البصرة حيث أخرجت
 يا عمر نصر بن حجاج . وذكر قصته . كما ساق قصة جعدة السلمي وأنه كان يخرج مع
 النساء إلى البقيع ويتحدث اليهن حتى كتب بعض الغزاة يلى عمر يشكو ذلك فأخرجه .
 (انظر فتح الباري ١٥/١٧٣) .

(٥) هو غلام الخلال انظر ترجمته في صحيفة ٥٤

ورسول الله جالس فقال: أيها الناس أنهو نساءكم^(١) عن لبس الزينه والتبختر في المساجد فإن بني اسرائيل لم يلعنوا حتى لبسوا نساءهم الزينه^(٢). ١١٥١ - أ[وتبخثوا^(٣) في المساجد وحدثنا بإسناده عن أبي هريرة سمعت رسول الله يقول: أيما امرأة تطيبت ثم خرجت إلى المسجد لم تقبل لها صلاة حتى تغتسل منه كغسلها من الجنابة^(٤) وحدثنا بإسناده عن محمد بن عبدالله بن قيس^(٥) أن رجالا من أصحاب النبي أتوا رسول الله فقالوا: إن نساءنا يستأذنونا في المسجد فقال: احبسوهن . فإن أرسلتموهن فأرسلوهن تفلات^(٦)»

(١) في الأصل نسائكم والصواب نساءكم كما أثبت .

(٢) رواه ابن ماجه في الفتن ١٩ .

(٣) في الأصل: وتبختر بالمهملات .

(٤) رواه ابن ماجه في الفتن ١٩ .

(٥) لم أعثر على ترجمة له .

(٦) رواه أبو داود في الصلاة ٥٢ والدارمي في الصلاة ٥٧ ، وأحمد ٤٣٨/٢ - ٥٢٨ ، ١٩٣/٥ ،

٧٠/٦ .

والتفل هو الذي ترك استعمال الطيب ، من التفل وهي الريح الكريهة ، وتفلات أي تاركات للطيب ، وفي الحديث : قيل: يا رسول الله من الحاج ؟ قال : الشعث التفل .

انظر : النهاية في غريب الحديث تحقيق محمود الطناحي ١٩١/١ وانظر الفائق ١٥١/١

وغريب ابي عبيد ٢٦٨/١ .

فصل

ومما يجب انكاره ترك التعلم والتعليم لما يجب تعليمه وتعلمه نحو ما يتعلق بمعرفة الله تعالى . ومعرفة النبوات وجملة الشرائع وما يتعلق بالفرائض ، ويلزم الناس الخروج لتعلم ذلك . وقد قال النبي ﷺ «واضربوهم عليها لعشر (١)» فأولى أن يضرب المكلف على تعلم ذلك . وواجب على الامام أن يتعهد المعلم والمتعلم لذلك . ويرزقهما من بيت المال لأن في ذلك قواماً للدين فهو أولى من الجهاد . ولأنه ربما نشأ الولد على مذهب فاسد فيتعذر زواله من قلبه . لومما يجب إنكاره كتب البدع وإزالتها وابطالها لأجل ما يحصل بها من الفساد (٢) ومما يجب انكاره صرف المال في الملاهي وما يجري مجراها من المحرمات . فإن أسرف في انفاق المال في الملاذ والشهوات نظرت فإن كان كثير المال لا يخاف الفقر لم يعد به مسرفاً ، وإن كان يؤديه ذلك إلى الفقر والشدة على وجه كان يمكنه خلاف ذلك فهو من السرف الذي نهى عنه لقوله ﴿ولا تبذر تبذيراً إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً﴾ (٣) وقال تعالى ﴿وإذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً﴾ (٤) وقوله تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً﴾ (٥) قيل إن هذه الآية نزلت فيمن باع مالا بالمدينة بثمن كثير وقسمه كله حتى لم يبق لنفسه شيئاً وطلب منه عياله

(١) مضى تخريجه في صحيفة (١١٤) .

(٢) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ من المتن فاستدركه في الحاشية .

(٣) الآية ٢٧ من سورة الاسراء .

(٤) الآية ٦٧ من سورة الفرقان .

(٥) الآية ٢٩ من سورة الاسراء .

النفقة فتعذر عليه فنزلت الآية (١). وروى عنه ﷺ أنه قال: «خير الصدقة (٢) لما كان عن ظهر (٣) غنى وروى عنه أنه قال «الثلث والثلث كثير لأن تترك ورثتك أغنياء (٤) خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس» (٥) وهذا الذي ذكرناه من الانفاق في حق نفسه فأما ما تعرض لأخيه المسلم من حاله شديده فإنه يحسن منه الصدقة وإن أداه الى الفقر قال تعالى ﴿ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾ (٦) وقال النبي ﷺ «أفضل الصدقة (٧) جهد امرئ مقل (٨) ومما يجب

(١) قال الطبري هذا مثل ضربه الله تعالى للممتنع من الانفاق في الحقوق التي أوجبها في أموال ذي الأموال.

وذكر النيسابوري في سبب نزول الآية ان غلاماً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : ان أمي تسألك كذا وكذا فقال : ما عندنا اليوم شيء. قال: فتقول لك اكسني قميصك قال: فخلع قميصه فدفعه اليه وجلس في البيت حاسراً فأنزل الله تعالى: ولا يجعل يدك مغلولة إلى عنقك ... الآية.

انظر تفسير الطبري ٧١/٨ وأسباب النزول للواحدي ٢٣٦.

(٢) والحديث رواه البخاري في النفقات ٢ - ٤٠ وأبو داود في الزكاة ٣٩ والنسائي في الزكاة ٥٣ - ٦٠. وأحمد ٢ / ٢٤٥ - ٢٧٨ - ٤٠٢ - ٤٣٤ - ٤٧٦.

(٣) ما بين الحاصرتين غير واضح في الأصل والتصحيح من نص الحديث .

(٤) في الأصل : أغنيا .

(٥) متفق عليه من حديث سعد بن مالك قال: جاءني رسول الله ﷺ يعودني وكان يكره أن يموت في الأرض التي هاجر منها فقلت يا رسول الله أوصي بمالي كله؟ قال: لا . قلت : فالشطر ؟ قال ؟ لا قلت : فالثلث؟ قال: الثلث والثلث كثير ... الحديث.

وهو عند البخاري في كتاب الوصايا باب أن يترك ورثته أغنياء خير من أن يتكففوا الناس

٥/٢٧٢ - ٤٢٨ . (٢٧٤٢) ومسلم في كتاب الوصية باب الوصية بالثلث ٣/١٢٥٠ - ١٢٥١ .

(٦) الآية ٩ من سورة الحشر .

(٧) غير واضح في الأصل والتصويب من نص الحديث.

(٨) رواه أبو داود في الوتر ١٢ وفي الزكاة ٤٠ والنسائي في الزكاة ٤٩ والدارمي في الصلاة

١٣٥ . وأحمد ٢/٣٥٨ - ٤١٢/٣ - ١٧٨/٥ .

إنكاره الإنكار على من ترك انكار المنكر لأنه قد ترك واجباً عليه فهو كما لو ترك غيره من الواجبات وقال النبي ﷺ «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب» (١).

(١) رواه ابن ماجه في الفتن ٢٠ وأبو داود في الملاحم ١٧ والترمذي في الفتن ٨ وأحمد ٢/١ -

فصل

- فيه جملة ما تفرق في الكتاب (١). وهو بكم شرط يجب إنكار المنكر [١٦٥] -
 أ] ويجب بخمس شرائط:
 أحدهما : أن يكون عالماً بأنه منكر فإن كان جاهلاً به لم يجز إنكاره .
 الثاني: أن يأمن على نفسه وماله خوف التلف .
 الثالث: أن يعلم استمرار الفاعل على فعل المنكر فإن علم من حاله ترك
 الاستمرار على الفعل لم يجز إنكار ما وقع من الفعل .
 الرابع: أن يكون الفعل مما لا يسوغ الاجتهاد فيه . وإن كان مما يسوغ
 فيه الاجتهاد لم يجز إنكاره .
 الخامس: أن يغلب في ظنه أنه يزول . فإن لم يغلب في ظنه لم يجز إنكاره في إحدى
 الروايتين . والأخرى يجب وإن لم يغلب في ظنه ففي الشرط الخامس
 روايتان .

مسائل متفرقة

قال يعقوب بن بختان (١). سألت أبا عبدالله عن القوم يؤذونه بالغناء هل يدع المسجد. قال: لا يضيع المسجد ويقدم اليهم وينهاهم (٢) وإنما لم يلزمه انتقال لأنه قد أسقط الفرض عن نفسه بالإنكار فلا يلزمه زيادة (٣) على ذلك.

ونقل [عباس (٤)] العنبري (٥) قال كنت ماراً مع أبي عبدالله بالبصرة فسمعت رجلاً يقول لرجل بإبن الزاني فقال له الآخر: يا ابن الزاني . فوقفت ومضى أبو عبدالله . وقال لي: يا أبا الفضل إمش . قلت : قد سمعنا ووجب علينا . فقال: ليس هذا من ذاك (٦).

ويحتمل بقوله: ليس هذا من ذلك . أن هذا قذف وحد القذف يتعلق بحق آدمي . ويقف على مطالبته والبراءة منه . ويحتمل أن يكون هناك معنى منع من الإنكار . ونقل [١١٦ ب] قال نعم حديث (٧) [] قال : ليس له أصل ولفظه: أترعون عن ذكر الفاجر؟ متى يعرفه الناس ؟ اذكروه (٨).

(١) هو يعقوب بن بختان أبو يوسف . كان جاراً للإمام أحمد وصاحبه . روى عنه مسائل . انظر طبقات الحنابلة ١/٤١٥ - مناقب الامام أحمد ١٤٣ .

(٢) في الأصل : وينهيهم .

(٣) في الأصل زيادة بالمهمات .

(٤) ما بين الحاصرتين مطموس في الأصل . والتصحيح من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال صحيفة ١١٤ م ٦٨ .

(٥) هو أبو الفضل العباس بن عبدالعزيز البصري الحافظ أحد علماء السنة سمع يحيى القطان توفي سنة ٢٤٦ هـ . (انظر العبر ١/٤٤٦) . شذرات الذهب ٢/١١٢ ، تهذيب التهذيب ١٢١/٥ ، المنهج الأحمد ١/١١٥ .

(٦) رواه خلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر صحيفة ١١٤ م ٦٨ بتحقيق عطا .

(٧) ما بين الحاصرتين غير واضح في الأصل وهو كلمه واحده .

(٨) قال العجلوني : أخرجه أبو يعلى ولا يصح ... وقال :

رواه ابن أبي الدنيا وابن عدي والطبراني والخطيب عن معاوية بن حيدة . وأخرجه الهروي

فصل

في منع التسمي بالملك

وجرت هذه المسألة في وقتنا فأفتى (١) فيها جماعة من شيوخ الوقت من المخالفين بجوازه . والدلالة عليه (٢) قوله تعالى «له الملك لا اله الا هو» (٣) فيه دليلان .

أحدهما : أنه أضاف ذلك اليه فدل انه ليس ذلك لغيره .

الثاني: إنه امتدح بذلك . ولا يجوز ان يمتدح بما يشركه أحد غيره فيه . وانما يكون ذلك بما ينفرد به . وأيضاً ما رواه أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ اشتد (٤) غضب الله على رجل قتله رسول الله . واشتد غضب الله على من تسمى بملك الأملاك

في ذم الكلام له وقال انه حسن . قال في المقاصد وليس كذلك . فقد قال الحاكم فيما نقله البيهقي في الشعب انه غير صحيح .. وفي سنده الجارود رمي بالكذب . وفي سند الطبراني عبد الوهاب أخو عبد الرزاق . كذاب (انظر كشف الخفاء ١١٤/١ حديث ٣٠٥ وانظر أيضاً ٢٤٢/٢ حديث ٢١٥١) وقال في المقاصد السنة - أخرجه أبو يعلى والترمذي الحكيم في الثامن والستين بعد المائة من نواذر الأصول له والعقيلي وابن عدي وابن حبان والطبراني والبيهقي وغيرهم ولا يصح أيضاً فالجارود ممن رمي بالكذب . وقال الدارقطني: هو من وضعه .

انظر المقاصد الحسنة حديث ٨٦ - ٨٥ - ٩٢١ .

(١) في الأصل : فأفتا .

(٢) أي على عدم جوازه .

(٣) الآية ٦ من سورة الزمر .

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٤٩٢/٢ وفي الصحيحين من حديث أبي هيرة بلفظ (اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله) وهو عند البخاري في المغازي باب ما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد ٣٧٢/٧ (٤٠٧٣) ومسلم ١٤١٧/٣ في الجهاد والسير باب اشتداد غضب الله على من قتله رسول الله ﷺ ١٤١٧/٣ (١٧٩٣/١٠٦) .

ولا ملك الا الله (١).

وروى ابن عباس قال كما كسرت رباعية رسول الله ﷺ يوم أحد (٢). قال رسول الله ﷺ اشتد غضب الله على ثلاثة ؛ [اشتد غضب الله على من كسر رباعية رسول الله . واشتد غضب الله على من زعم] أنه ملك الأملاك واشتد غضب الله تعالى على من زعم أن لله ولداً (٣).

وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ انه سمع رجلاً يقول: يا شاهان شاه فقال رسول الله : الله ملك الأملاك (٤).

وروى أبو عبيد (٥) في كتابه باسناده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال [أخنع

(١) أكد النبي ﷺ التشديد في تحريم التسمي بذلك بقوله: لا مالك إلا الله فالذي تسمى بهذا الاسم قد كذب وفجر وارتنى الى ما ليس له بأهل بل هو حقيق برب العالمين فانه الملك في الحقيقة فلهذا كان أذل الناس عند الله يوم القيامة .

قال ابن حجر ويلحق ما في معناه مثل خالق الخلق وأحكم الحاكمين وسلطان السلاطين وأمير الأمراء . وقيل يلحق به أيضاً من تسمى بشيء من أسماء الله الخاصة به كالرحمن والقدوس والجبار .

وقد منع الماوردي من جواز تلقيب الملك الذي كان في عصره بملك الملوك مع أن الماوردي كان يقال له أفضى القضاة وكان وجه التفرقة بينهما الوقوف مع الخبر وظهور ارادة العهد الزماني في القضاة .

وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جمرة : يلتحق بملك الأملاك قاضي القضاة (انظر فتح الباري ٩٠/١٠ وانظر كذلك تيسير العزيز الحميد صحيفة ٥٤٨).

(٢) في الأصل موحد .

(٣) رواه أحمد في المسند ٩٢/٢ واتفق الشيخان على جمل منه . وما بين الحاصرتين ساقط من المتن واستدركه الناسخ على الحاشية .

(٤) لم أجده بهذا اللفظ وأحاديث السياق في معناه وقد ساق ابن حجر في الفتح وابن الأثير في جامع الأصول ألفاظاً عدة ولم يذكر هذا اللفظ .

(٥) هو أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي وكتابه المشار اليه هو غريب الحديث وقد طبع في الهند كما سبق .

اسم عند الله (١) وروى أنخع (٢) اسم عند الله (٣) يوم القيامة رجل يُسمى باسم ملك الأملاك (٤).

(١) في الأصل اجمع اسم عند الله والصواب ما أثبت .

(٢) قال ابن حجر في فتح الباري : وذكر أبو عبيد أنه ورد بلفظ انخع بتقديم النون وهو بمعنى أهلك لأن النخع الذبح والقتل الشديد انظر فتح الباري ٣٨٩/١٠ وانظر غريب الحديث لأبي عبيد .

(٣) في الأصل : عبد الله .

(٤) حديث أبي هريرة رواه البخاري في الأدب ١١٤ وأبو داود في الأدب ٦٢ والترمذي في الأدب ٦٦ وأحمد ٢٤٤/٢ .

ورواه مسلم في الأدب ٢٠ - ٢١ باب تحريم التسمي بملك الأملاك .

ولفظ البخاري : عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : أخنى الأسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك... وذكر رواية أخرى عنه بلفظ أنخع اسم عند الله .

وأخنى أي أكره . وأنخع أي أذل مأخوذ من الخنوع وهو الذل . وقال عياض : هو أشد الأسماء صغاراً . قال ابن بطال : وإذا كان الاسم أذل الأسماء كان من تسمى به أشد ذلاً . قال ابن القيم : معنى أنخع أي أذل وأفجر وأفحش انظر فتح الباري ٣٨٩/١٠ وانظر زاد المعاد ٣٣٤/٢ بتحقيق الأرناؤوط .

زاد في رواية لا مالك الا الله قال سفيان (مثل شاهان شاه) وضرب المثل بهذا اللفظ الأعجمي الذي معناه ملك الملوك للتنبيه على أن الذم لا ينحصر في لفظ ملك الأملاك بل كل ما أدى معناه بأي لسان كان فهو مراد بالذم .

قال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن «أنخع» فقال : أوضع وهذه رواية البخاري ومسلم .

وزاد الترمذي وأبو داود : يوم القيامة بعد قوله : عند الله .

و للبخاري وأبي داود أيضاً قال : (أخنى الأسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك) ومعنى أخنى الأسماء : أقبحها وأفحشها .

ولمسلم : أغيظ رجل على الله يوم القيامة وأخبثه رجل تسمى ملك الأملاك لا ملك الا الله .

انظر : جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ بتحقيق الأرناؤوط ٣٦٠/١ .

قال ابن حجر : استدل بهذا الحديث على تحريم التسمية بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد (انظر فتح الباري ٣٨٩ / ١٠) .

قال أبو عبيد : أخنع : بمعنى أوضع وأذل . وانخع : بمعنى أقتل (١) .
 وروى أن سمره (٢) قال: نهى رسول الله ﷺ أن نسمي رقيقنا أربعة أسماء أفلح
 ويسار ، ونافع ، ورباح (٣) .
 وروى عن عمر بن الخطاب أن رسول الله قال: لأ نهين (٤) أن يسمى العبد ١١٧

(١) في الأصل وأخنع بمعنى أقبل والصواب ما أثبت كما في غريب الحديث لأبي عبيد ()
 وجامع الأصول لابن الأثير ٣٦٠/١ حيث قال: ويروى أنخع الأسماء أن يتسمى الرجل باسم
 ملك الأملاك يريد: أقتل الأسماء وأهلكها والنخع هو القتل الشديد .

(٢) هو سمره بن جندب الفزاري يكنى أبا سليمان كان حليفاً للأَنْصار . أجازته النبي ﷺ للغزو
 بعد أن صار غلاماً فصّره ليثبت قوته . نزل البصره ووليها أحياناً . وكان شديداً على
 الخوارج مات سنة ٦٠هـ وكان سبب موته سقوطه في قدر مملوءة ماء حاراً وقيل سنة ٤٨
 وقيل سنة ٥٩ .

انظر الإصابة ٧٧/١ ت ٣٤٧٥ ، الاستيعاب ٧٧/١ ، أسد الغابة ٤٥٤/٢ ، الشذرات ٦٣/١ ،
 العبر ٦٥/١ ، التاريخ الكبير ١٧٦/٤ ، تجريد أسماء الصحابة ٢٣٩/١ ، سير أعلام النبلاء
 ١٨٣/٣ .

(٣) أخرجه مسلم ١٣٧ ، في الأدب باب كراهية التسمية بالأسماء القبيحة والترمذي ٢٨٣٨ وأبو
 داود ٤٩٥٨ قال الخطابي - العلة في ذلك أنهم كانوا يقصدون التبرك أو التفاؤل فحذرهم أن
 يفعلوا لئلا ينقلب عليهم ما قصدوه في هذه التسميات إلى الضد . فنهاهم عن السبب الذي
 يجلب لهم سوء الظن بالله سبحانه وتعالى ويورثهم الإياس منه .
 ولفظ الحديث: لا تسمين غلامك يساراً أو لا رباحاً ولا نجياً ولا أفلح . فانك تقول : أثمت
 هو؟ فلا يكون فيقال : لا .

قال البغوي : معنى هذا أن الناس إنما يقصدون بهذه الأسماء التفاؤل بحسن ألقاظها
 ومعانيها وربما ينقلب عليهم ما قصدوه إلى الضد إذا سالوه وقالوا: أثم يساراً أو نجيج
 فقيل: لا فتطيروا بنفيه وأضمرؤا على الإياس من اليسر والنجاح فإذا ابتلى رجل في نفسه
 أو أهله ببعض هذه الأسماء فليحولها إلى غيره فإن لم يفعل فقيل: أثم يساراً أثم بركة فإن
 من الأدب أن يقال: كل ما ههنا يسر وبركه والحمد لله ويوشك أن يأتي الذي تريد .

انظر شرح السنة للبغوي (٦/٣٦٠) .

(٤) في الأصل: لأنهن والصواب لا نهين .

أ[يساراً أو برکه ورباحاً (١) ونجیحاً وأفلح (٢).

وروی [عمرو بن عطاء (٣)] أن زینب بنت أبي سلمة (٤) سألت (٥): ما سمیت أمتک قال : سمیتها برة (٦) فقال رسول الله نهی عن ذلك الاسم. قال النبي : لا ترکوا أنفسکم الله أعلم بکم يا أهل البر منکم فقال: ما نسماها . قال سموها زینب (٧).

(١) رواه الترمذی فی الأدب حدیث ٢٨٣٧ والحاکم فی المستدرک وابن ماجه .

وفي رواية أبي داود قال: قال رسول الله ﷺ : إن عشت ان شاء الله أنهي أمتي أن يسموا نافعاً وأفلح وبركة . قال الأعمش : ولا أدري اذكر «نافعاً» أم لا ؟ فإن الرجل يقول أتم بركة؟ فيقولون : لا .

رواه ابو داود في الادب باب تغيير الاسماء رقم ٤٩٦٠ .

وروی مسلم عن جابر قال: اراد النبي ﷺ أن ينهي عن أن يسمى بعلى وبركة وبأفلح وبيسار وبنافع وبنحو ذلك ثم سكت عنها فلم يقل شيئاً . ثم قبض النبي ﷺ ولم ينه عن ذلك ثم أراد عمر أن ينهي عن ذلك ثم تركه أخرجه مسلم في كتاب الادب باب كراهية التسمية بالاسماء القبيحة ١٦٨٦/٣ (١٣/٢١٣٨).

(٢) في الأصل: وملح.

(٣) في الأصل: عمر بن عطا وصوابه محمد بن عمرو بن عطاء العامري المدني أحد الأشراف وكانوا يتحدثون أنه يصلح للخلافة لهمة وسؤدده توفي ١١٠هـ . انظر شذرات الذهب ١٤٤/١٢ .

(٤) هي زینب بنت أبي سلمة عبدالله بن عبدالأسدالمخزومية ربيبة رسول الله ﷺ ولدت بأرض الحبشة وتزوج النبي ﷺ أمها وهي رضية. أرضعتها أسماء بنت أبي بكر فكانت أخت أبناء الزبير . وكانت قد عرفت بالفقه المدينة . ذكرها ابن سعد فيمن لم يرو عن النبي ﷺ وروى عن زوجاته .

انظر الإصابة ٣١٠/٤ ت ٤٨٤ ، الاستيعاب ٣١٢/٤ .

(٥) في الأصل: سألت.

(٦) في الأصل (در) والصواب برة كما أثبت.

(٧) أخرجه مسلم رقم ٢١٤٢ (١٩) من حديث زینب بنت أبي سلمة . وأبو داود في الأدب باب تغيير الاسم القبيح . وقد ورد من طريق أبي هريرة في الصحيحين ان زینب كان اسمها برة

وهذه الأخبار تدل على النهي عن اسم فيه تعظيم أو تفخيم . ولأن الملك هو المستحق للملك.

واختلف المتكلمون في حقيقة الاستحقاق (١).

فمنهم من قال هو التصرف التام . ومنهم من قال : هو التصرف الدائم . وكلاهما لا يصحان إلا لله عز وجل . أما التصرف التام فهو إننا نحترث (٢) فلا ينبت باختيارنا حتى يكون الله تعالى هو الذي يزرع قال تعالى ﴿أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون﴾ (٣).

أما التصرف الدائم : فهو أن التصرف في حقنا منقطع لفنائنا (٤) وعدمنا . وهو الباقي سبحانه فامتنع أن يتصف بذلك غيره . ولا يمكن أن يقال : بأن هذه التسمية يختص بها المالك للشيء . والإنسان قد يملك الشيء حقيقة وذلك أنه لو كان هذا صحيحاً لوجب أن تطلق هذه التسمية على كل أحد لأنه قد لا ينفك عن ملك شيء من الأشياء . وفي العلم بأن هو التسمية لا تعم كل مالك دليل على سقوط هذا . فأما قوله تعالى ﴿إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها﴾ (٥) وقوله ﴿وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا﴾ (٦).

فقل تزكى نفسها فسمها رسول الله ﷺ زينب وهو في البخاري في الأدب باب تحويل الاسم الى اسم أحسن منه ٤٥٧٥/١٠ (٦١٩٢) ومسلم في كتاب الآداب باب استحباب تغيير الاسم القبيح ١٦٨٧/٣ (٢١٤١/١٧).

قالت زينب: ودخلت عليه زينب بنت جحش واسمها بره فسمها زينب.

(١) الاستحقاق هو ثبوت الحق ووجوبه . انظر المطلع على أبواب المقنع صحيفة ٢٧٥.

(٢) في الأصل: نحترث بالمهملات .

(٣) الآية ٦٤ من سورة الواقعة .

(٤) في الأصل : لفنانا .

(٥) الآية ٣٤ من سورة النمل .

(٦) الآية ٧٩ من سورة الكهف . وفي الأصل: وكان وراءهم .

لا دلالة فيه على جواز إطلاق هذه التسمية لأنها ليست بخبر عن الله سبحانه إنما هو إخبار من الله تعالى عن الغير وهو (١) بلقيس (٢) والخضر (٣). وأما قوله [تعالى] ﴿وقال الملك أءتوني به﴾ (٤) به ، وغير ذلك من الآي فانما أطلق [١١٧] بـ ذلك عن طريق التعريف لهم بذلك فانه كن معروفاً عندهم بذلك وكذلك قول

(١) أي الغير .

(٢) هي بلقيس بنت الهداه من بني يعفر من حمير ملكة سبأ وليت بعهد من أبيها وانقاد لها أقيال اليمن . غزت بابل وفارس . وخبرها مع سليمان عليه السلام معروف ورد في سورة النمل . ولما دعاها للإسلام أسلمت وتزوجها وسكنت معه في قاعدة ملكه في الشام وبها كانت وفاتها .

انظر تاريخ ابن خلدون ٣٩/١ ، نهاية الأرب للنويري ١٣٤/١٤ .

(٣) قال ابن قتيبة : اسمه يليان بن ملكان وقيل غير ذلك . وقد اختلف في شأنه كثيراً هل هو من البشر أو من الملائكة وان كان بشراً هل نبي أم لا ؟ قال النووي : هو من البشر . وقال القرطبي هو نبي عند الجمهور والآية تشهد لذلك أي قوله تعالى ﴿وآتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً﴾ . وقوله تعالى : ﴿وما فعلته عن أمري﴾ . وقد أفرد له ابن حجر رسالة بين فيها اختلاف العلماء فيه وذكر كثيراً من ذلك في الجزء الأول من الاصابة ... وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لم يسم خضراً إلا أنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز خضراء والفروة الحشيش الأبيض وما يشبهه .

رواه البخاري ١٥٦/٤ في أحاديث الأنبياء عن محمد بن سعيد ورواه الترمذي في التفسير عن يحيى بن موسى . ورواه أحمد في المسند رقم ٨٢١١ (٩٨/١٥) وقال عبدالله بن أحمد : أظن هذا تفسيراً من عبدالرزاق .

انظر تفسير الطبري ١٩٤/١ ، روح المعاني ٣٢٠/١٥ تهذيب الأسماء واللغات ١٧٦/١ ،

والبداية والنهاية ٣٢٦/١ ، المجموع ٣٠٥/٥ .

(٤) الآية ٥٠ من سورة يوسف .

النبي ﷺ بعثت زمن الملك العادل (١) على طريق التعريف (٢) كما قال تعالى ﴿تَبَّتْ يُدَا أُبَي لَهَب وَتَب﴾ (٣). ومعلوم أنه لم يكن نبياً ولا ملكاً فعلم أن كنيته كانت تعريفاً له عندهم (٤) ولا يشبه هذا قولهم . رب الدار . ورب الثوب ، ورب القوم ، لأن ذلك ليس من صفات الله تعالى لأن أصله التربيـه وهو مصدر قولهم ربه . يربه ربا . وليس كذلك الملك . لأنه من صفات الله تعالى من الوجه الذي بينا . وكذلك حاكم الحكام . وقاضي القضاة ليس من أسمائه لعدم التوقيف (٥) فيه . وليس كذلك في الملك فإنه من أسمائه (٦) المختصة من الوجه الذي بينا وكذلك قولهم:

(١) قال السخاوي في المقاصد الحسنه : لا أصل له

ثم قال بعد ذلك نقلا عن الحلبي : انه لا يصح . وان صح فاطلاق العادل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لا يوصفه بالعدل والشهادة له بذلك بناء على اعتقاد المعتقدين فيه أنه كان عادلاً . كما قال تعالى ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ﴾ أي ما كان عندهم آلهة . ولا يجوز أن يسمى رسول الله ﷺ من يحكم بغير حكم الله عادلاً .

وأورده ابن رجب في ذيل الطبقات وتعقبه السخاوي فقال: وما يحكى عن الشيخ أبي عمر بن قدامة الحنبلي مما أورده الحافظ ابن رجب في ترجمته أنه .. جاء في الحديث «ولدت في زمن الملك العادل كسرى» لا يصح لانقطاع سنده وأن صح فلعل الناقل للحكاية لم يضبط لفظ الشيخ وان ضبط الحكاية.

انظر المقاصد الحسنة صحيفة ٧٠٧ وانظر كذلك البداية والنهاية لابن كثير ٥٩/١٣ وذيل طبقات الحنابلة صحيفة. وتحذير المسلمين من الأحاديث المكذوبة على سيد المرسلين للأزهري صحيفة ١٣٠.

(٢) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ من المتن فاستدركه في الحاشية.

(٣) الآية الأولى من سورة المسد . ولفظ (كما) مكرر في الأصل.

(٤) أي أنه وصف كسرى بالعادل وكنى الله أبا لهب للتعريف إذا أنهما عرفا بذلك وغير خاف أن الوصف بالعدل ، والكنية هنا لا يقصد بهما التشريف اذ القصد التعريف.

(٥) أي لعدم ورود النص به.

(٦) في الأصل: من أسمائه .

الأوحد . ليس من أسماء الله لأنه لا يتجرد (١) للخير فإنه قد يكون [أوحد (٢)] في الشر وفي الشطارة (٣) وفي الخير .
وقد ذكر بعض المتكلمين في بعض كتبه . فقال : أسماء الله على ضربين : منها ما يختص الباري عز وجل بها . ولا يشاركه أحد فيها وهو الله والرحمن ، والغفار والملئك والصمد والمتعالي والسبوح ، والقدوس . والإله والمعبود .
ومنها : ما لا يختص الباري عز وجل بها بل يجوز أن يسمى بها غيره (٤) فقال : كالعالم والحي والمربد والقادر والمتكلم والآمر والناهي والمحي والغني والسميع والبصير والمدرك والموجود والباقي وما جرى هذا المجرى (٥) .

(١) في الأصل : لا يتجرد بالمهملات .

(٢) في الأصل : أوحداً .

(٣) الشطارة مصدر شطر يشطر من باب ظرف والشاطر الذي أعيا أهله خبثاً .

انظر مختار الصحاح صحيفة ١٦٦ .

(٤) وإذا كان هناك من الأسماء ما يطلق على صفات الله كما يطلق على صفات خلقه فهذا محض اشتراك في الاسم والله متنزه عن مشابهة أحد من خلقه . والأصل في ذلك أن ما يوصف به الله يوصف به على ما يليق به وما يوصف به العبد يوصف على ما يليق بعبوديته . وهذا ما دل عليه الكتاب والسنة فالله سمي نفسه بأسماء وسمى بعض عباده بها وليس المسمى كالسمي . قال تعالى : يخرج الحي من الميت . وقال : فبشرناه بغلام حليم . وقال : بالمؤمنين رؤوف رحيم . وقال فجعلناه سمياً بصيراً . وقال امرأة العزيز .

وهكذا لا يلزم من اتفاق الاسمين أو الوصفين عند الإطلاق عن الإضافة والتخصيص اتفاقهما أو تماثلهما في الحقيقة عند الإضافة . لأن الصفة تتبع الموصوف . فإذا وصف بها الله نفسه أو سمي بها نفسه فهي تناسب جلال الله وعظمته وله المثل الأعلى . وإذا وصف بها العبد فإنها تكون مناسبة لعجزه وعبوديته .

انظر : العقيدة الطحاوية ١٠١ - ١٠٣ ، التدمرية ١٣ .

(٥) كتب في الأصل (وذكر الخلال في كتاب الأشربة . إلى : حتى يمنعه من ذلك) ثم ضرب على الأسطر الأربعة لأن محلها في الفصل التالي ووهم ثم تنبه للوهم .

فصل

نقل بن منصور قلت لأحمد : رجل مسلم يوجد في بيته خمر .
فقال : يهرق الخمر ويؤدب [١١٨ - أ] وإن كان يتجر (١) به يحرق بيته كما
فعل عمر برويشيد (٢). قال اسحاق : كما قال .

(١) في الأصل : يحاربه .

(٢) حرق عمر رضي الله عنه بيت رويشد الثقفي - وكان يسميه فويسقًا - لما علم أنه يصنع
فيه الخمر ويجتمع اليه الشرب . فقد روى أبو عبيد بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال وجد عمر في بيت رجل من ثقيف شراباً فأمر به فأحرق وكان يقال له : رويشد فقال :
أنت فويسق وكان عمر قد جلده في الخمر قبل ذلك .

وقال ابن القيم : (وحرق عمر بن الخطاب رضي الله عنه حانوت الخمار بما فيه وحرق قرية
تباع فيها الخمر).

انظر المصنف لعبدالرزاق ٧٧/٦ - ٢٢٩/٩ تاريخ عمر لابن الجوزي ٧٧ الأموال لأبي عبيد
٦٩ - حديث ٢٦٧ الطرق الحكيمة ١٥ - ١٦ .

وورد نحوه عن عمر رضي الله عنه فقد روى ابن حزم في المحلى وأبو عبيد في الأموال أنه
بلغ عمر أن رجلاً من السواد قد أثرى في تجارة الخمر فكتب رضي الله عنه : ان اكسروا
كل شيء قدرتم عليه وسيروا كل ماشية له ولا يؤدين أحد له شيئاً .
انظر المحلى لابن حزم ٩/٩ والأموال لأبي عبيد ٩٧ .

وقال ابن تيمية في الحسبة : (والحانوت الذي يباع فيه الخمر يجوز تحريقه)

وقد نص أحمد على ذلك هو وغيره ... واتبعوا ما ثبت عن عمر بن الخطاب أنه أمر
بتحريق حانوت كان يباع فيها الخمر لرويشد الثقفي وقال : انما أنت فويسق لا رويشد)
انظر الحسبة صحيفة ٦٢ - ٦٦ .

وهذا الاتلاف يفيد الردع عن الموبقات أما اتلاف المال بلا فائدة فهو ممنوع .

وظاهر هذا أنه يحرق بيته (١). وذكر الخلال في كتاب الأشربة قال حنبل سمعت أبا عبدالله سئل عن من يعمل المسكر ويبيعه يرى يحول من الجوار؟ قال: ارى أن يوعظ في ذلك . ويقال له لويخبر (٢) فإن انتهى وإلا أنهى أمره الى السلطان حتى يمنعه من ذلك.

وذكر أبو عبدالله بن بطة في كتاب تحريم الأشربة المسكرة (باباً فيما أمر به من تحريق البيت الذي يوجد فيه الخمر) فذكر بإسناده عن صفية بنت أبي (٣) عبيد قال: وجد عمر بن الخطاب في بيت رجل من ثقيف شراباً مسكراً فأمر به عمر فحرق بيته. وكان يدعى رويشد فقال عمر: انك فويسق. وبإسناده عن

(١) وهذا الاتلاف يفيد الدع عن الموبقات فكل ما كان من العين أو التأليف المحرم فازالته وتغييره متفق عليها بين المسلمين مثل اراقة خمر المسلم وتفكيك آلات الملاهي وتغيير الصور المصورة.

وهذا من باب التعزير بإتلاف المال وهو يجوز عند أحمد في مواضع بلا نزاع. مثل أمره بكسر دنان الخمر وشق ظروفه ... وأمره لهم يوم خيبر بكسر الأوعية التي فيها لحوم الحمر ... ومثل هدمه لمسجد الضرار وتحريق موسى للعجل المتخذ إلهاً . ز ومثل أمر عمر وعلي بن أبي طالب بتحريق المكان الذي يباع فيه الخمر ... واخذ عثمان لشطر مال مانع الزكاة.. وأمر عمر بن الخطاب بإحراق باب قصر سعد بن أبي وقاص لما احتجب عن الناس وأمر محمد بن مسلمة ليقوم بذلك . أما الاتلاف بلا فائدة فلا يجوز بالاتفاق. انظر الحسبة صحيفة ٥٩ - ٦٠.

(٢) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ من المتن فاستدركه في الحاشية. (٣) في الأصل صفية بنت أبي عبيد والصواب صفية بنت عبيد وهي زوجة عبدالله بن عمر. وقد روى لها مالك عن نافع عنها أنها اشتكت عينها وهي حاد على زوجها عبدالله بن عمر فلم تكتحل حتى كادت عيناها ترمضان.

انظر شذرات الذهب ١ / ٣٠٠ ، وانظر روايتها في الموطأ ٥٩٩/٢ في الطلاق باب ما جاء في الاحداد .

الحارث (١) قال: شهد قوم على رجل عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه يصطنع الخمر في بيته فيشربها ويبيعها فأمر علي أن يدبر (٢) على بيته فوجد فيه الخمر. فأمر بها وكسرت وحرقت بيته. وانهب ماله ثم جلده ونفاه . وذكر بإسناده عن عائشة رضي الله عنها ، قالت قال رسول الله ﷺ من سقى صبياً صغيراً شرباً مسكراً سقاه من طينة الخبال (٣) يوم القيامة (٤) وبإسناده عن نافع (٥) عن ابن عمر أنه كان ينهى أن تسقى البهائم الخمر (٦) . وفي لفظ آخر مرض بعير له

(١) الحارث بن عبدالله الهمداني الكوفي الأعور صاحب علي وابن مسعود . قال ابن العماد في الشذرات : كان متهماً بالكذب . انظر شذرات الذهب ٧٣/١

(٢) أي يفجأه بأن يدخل عليه بيته من خلفه . ومادة (دبر) في اللغة معناه ظهر الشيء (انظر الصحاح صحيفة) .

(٣) أصل الخبل الفساد في الثمار . وفي الحديث : (من أصيب بدم أو خبل) أي جرح يفسد الوضوء وطينة الخبال عصارة أهل النار كما ورد في الحديث عند مسلم في كتاب الأشربة أن رجلاً من اليمن سأل رسول الله ﷺ عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة يقال له : المزرة؟ فقال النبي ﷺ : أو مسكر هو؟ قال : نعم .

قال رسول الله ﷺ : كل مسكر حرام . ان على الله عهداً لمن يشرب المسكر ان يسقيه من طينة الخبال . قالوا : يا رسول الله ما طينة الخبال؟ قال : عرق أهل النار أو عصارة أهل النار .

أخرجه مسلم في كتاب الأشربة .

انظر غريب الحديث لابن الجوزي ٢/٢٦٣ .

(٤) رواه أحمد ٢٦٨/٥ - ٢٥٧ .

(٥) هو أبو عبدالله نافع الديلمي مولى عبدالله بن عمر كان من جلة التابعين بعثه عمر بن عبدالعزيز الى مصر يعلمهم السنن . روى أيضاً عن عائشة وأبي هريرة مات سنة ١١٧هـ .

انظر شذرات الذهب ١/١٥٤ ، تهذيب التهذيب ١٠/٤١٢ ، تاريخ الذهبي ١٠/٥ ، وفيات

الأعيان ٢/١٥٠ .

(٦) يحرم على المسلم أن يسقي غير المكلف خمرأ كالصبي والمجنون فان فعل فالإثم عليه لا على الشارب ولا حد على الشارب لأن خطاب التحريم موجه الى البالغ العاقل .

فنعت (١) له الخمر . فقال ابن عمر: ما كنت لأوجره خمرأ . وباسناد عن أبي سعيد الغافقي (٢) أنه سمع عبدالله بن سعد (٣) على المنبر يقول: لا تسقوا بهائمكم الخمر . وذكر في الكتاب (٤) عن اسحاق بن هاني قلت لأبي عبدالله أحمد بن [١١٨ - ب] حنبل بقرة شربت خمرأ أيجوز أن يؤكل لحمها قال: لا حتى ينتظر بها أربعين يوماً (٥) .

(١) في الأصل: فبعث، ومعنى نعت وصف .

(٢) أبو سعيد : - هو عبدالله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي ثقة مات سنة ٢٥٧ . وهو من شيوخ الامام أحمد .

انظر التقريب ٤١٩/١ ، تهذيب الكمال ٦٨٨/٢ ، التهذيب ٣٦/٥ ب .

(٣) هكذا في الأصل غير مميز بكنية أو لقب وفي كتب التراجم ثلة ممن يسمى عبدالله بن سعد ولم يتبين لي أيهم المقصود .

(٤) أي كتاب الأشربة ، الذي أحال اليه .

(٥) لنجاسة الخمر وذلك عام في الحيوان المتناول للنجس كالجلالة التي أكثر علفها النجاسة والخروف الذي رضع من كلبة وما إلى ذلك فانه يحبس . لكن اختلفت الرواية في المذهب في مدة حبسه قال في الانصاف : تحبس ثلاثاً يعني تطعم الطاهر وتمنع من النجاسة ... وعنه يحبس الطائر ثلاثاً والشاة سبعاً وما عدا ذلك أربعين يوماً وحكى في الهداية والمذهب والمستوعب والخلاصة وغيرهم رواية أن ما عدا الطائر يحبس أربعين يوماً . وقيل يحبس الكل أربعين يوماً وهو ظاهر رواية الشالنجي .
انظر الانصاف ٣٦٧/١٠ .

فصل

في الكذب

الكذب على أربعة أضرب: واجب ومباح وكبيرة وصغيرة .

أما الواجب: فهو ما يُخلّص به مسلم من القتل .

وأما المباح : ففي مواضع منها : ما عاد بالإصلاح بين الزوجين ، والإصلاح بين المسلمين ، وفي الحرب . فروت أم كلثوم (١) قالت لم أسمع رسول الله ﷺ يرخص في شيء مما يقول الناس إلا في حديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها . وروت أم كلثوم أنها (٢) قالت: لم تسمع رسول الله يرخص في الكذب إلا

(١) هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط بن أبي عمر بن أمية بن عبدشمس أخت عثمان بن عفان لأمه وعمه عبدالله بن عامر قال في الإصابة: كانت أم كلثوم ممن أسلم قديماً وخرجت الى المدينة مهاجرة تمشي فتبعها أخوها ليرداها فلم ترجع .

انظر الإصابة ٨ / ٢٧٤ ، الاستيعاب ٤ / ١٩٥٣ ، أسد الغابة ٧ / ٣٨٦ ، تجريد أسماء الصحابة ٢ / ٣٣٣ ، تقريب التهذيب ٢ / ٦٢٤ ، تهذيب الكمال ٣ / ١٧٠٥ ، أعلام النساء ٤ / ٢٥٥ .

(٢) في الأصل : أنه .

في الحرب) (١) وروى الحربي (٢) عن علي عن النبي ﷺ قال (٣) (الكذب كله أثم إلا ما نفع مسلماً) (٤) أو دفع عنه) .

وأما الكبيره: شهادته بالزور في قتل أو أخذ مال أو كذب على النبي ﷺ في خبر . فروى عمر وعثمان عن النبي ﷺ قال: من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار (٥) وقد ورد في شهادة الزور من الوعيد ما هو مذكور في غير الموضع .
وأما الصغيرة [فكأن (٦)] يكذب في خبره على نفسه بأنه قد فعل ولم يفعل

(١) متفق عليه ولفظه : (ليس بالكذاب من أصلح بين الناس فقال خيراً أو نعى خيراً) . وزاد ابن شهاب : ولم أسمع يرخص في شيء مما يقول الناس كذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها .

وهو عند البخاري في كتاب الصلح باب (ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس) ٣٥٣/٥ - ٢٦٩٢ ومسلم في كتاب البر والصلة باب تحريم الكذب ٢٠١١/٤ (١٠١ - ٢٦٠٥) .

وزاد مسلم : ولم أسمعه يرخص في شيء مما يقول الناس الا في ثلاث يعني الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل زوجته وحديث المرأة زوجها .

رواه مسلم في البر والصلة باب تحريم الكذب وبيان المباح منه رقم (٢٦٠٥) أما البخاري فجعل تلك الزيادة من عمل ابن شهاب انظر صحيح البخاري كتاب الصلح باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس ٢٢٠/٥ .

ورواه كذلك أبو داود في الأدب ٥٠ وأحمد ٤٠٤/٦ - ٤٥٩ - ٤٦١ . والترمذي في البر ٢٦ .

(٢) في الأصل : الحرب . وهو إبراهيم الحربي . انظر ترجمته في صحيفة ٤٤ .

(٣) لفظه : الكذب كله اثم الا ما منع به مسلم أو دفع به عن دين . انظر كنز العمال ٦١٩/٣ الحديث ٨٢٠٠ .

وهو موضوع (انظر سلسلة الأحاديث الضعيفة ١٤٩٦) .

(٤) في الأصل : مسلم .

(٥) رواه البخاري في العلم ٣٨ والجناز ٣٣ والأنبياء ٥٠ والأدب ١٠٩ ورواه مسلم في الزهد

٧٢ وأبو داود في العلم ٤ والترمذي في الفتن ٧٠ والعلم ٨ ، ١٣ والتفسير والمناقب ١٩

وابن ماجه في المقدمة ٤ والدارمي في المقدمة ٢٥ - ٤٦ . وأحمد في مواطن عديده .

(٦) في الأصل : فان .

ونحو ذلك. وقد روى موسى الجندي (١) قال (رد النبي ﷺ شهادة رجل في كذبة كذبتها) (٢) وروى يحيى بن اسلام (٣) قال إطلع رسول الله ﷺ من وafd قوم على كذبة. قال: (لولا سقاء (٤) فيك ومقك الله عليه لشردتك من وafd قوم) (٥) وقال أحمد ١١٩ - أ في رواية علي بن سعيد في (٦) الرجل يكذب كذبة واحدة لا يكون في موضع العدالة.

وكذلك نقل بن منصور متى يترك حديثه قال: اذا كان الغالب عليه الخطأ قيل له الكذب من قليل أو كثير؟ . قال: نعم وظاهر هذا أنه رد خبره بكذبة (٧)

-
- ١) هكذا في الأصل وصوابه الجنديسابوري وهو موسى بن سفيان الجنديسابوري . روى عن عيسى بن جعفر وعنه ابراهيم الدستوائي (انظر كتاب الثقات ١٦٣/٩).
 - ٢) لفظه رد شهادة في كذبه رواه النقاش في القضاء . قال في الكنز رجاله ثقات انظر كنز العمال ٨٥٠/٥ رقم الحديث ١٤٥٤٣ . وفي الأصل : كذبه كمنره.
 - ٣) في الأصل: سالم والصواب سلام وهو يحيى بن سلام البصري نزل مصر وحدث بالمغرب عن سعيد بن أبي عروبة ومالك وجماعة قال عنه أبو حاتم الرازي : صدوق.
 - انظر: الضعفاء لأبي زرعة الرازي ٣٣٩/٢ ، ميزان الاعتدال ٢٨٠/٤ - ٣٨١ ، الجرح والتعديل ١٥٥/٤.

- ٤) في الأصل (سقا) بدون همزة .
- ٥) ذكره الهيثمي في (مجمع البحرين في زوائد المعجمين) ولفظه وأن وفداً قدموا على رسول الله ﷺ فسألهم فكذبهم بعضهم فقال رسول الله ﷺ : لولا سقاء فيك ومقك أي أحبك الله عليه لشردت بك وafd قوم.
- أخرجه الطبراني في الأوسط . وقال الهيثمي في المجمع وكأن الصحابي سقط فإن الأصل سقيم وفيه جماعة لم أعرفهم . وقال نور الدين الهيثمي في مجمع البحرين : لا يروى عن النبي ﷺ الا بهذا الاسناد تفرد به زيد بن الحباب انظر مجمع البحرين في زوائد المعجمين (المعجم الأوسط والمعجم الصغير للطبراني ٥٧/٣) وانظر مجمع الزوائد ١٢٩/٣.
- ٦) انظر ترجمته في صحيفة ٥١ .
- ٧) في الأصل: بكذبة على وزن نمرة وكلمة.

واحدة وأخرجه عن حكم العدالة.

وقال في رواية أحمد بن أبي عبدة (١) في الرجل يكذب ، فقال : إن كثر كذبه لم يصل خلفه وظاهر هذا إنه جعله كغيره من الصغائر .
وعلى أن نحمل كلامه على اختلاف حالين . فالموضع الذي أخرجه عن حكم العدالة بكذبة واحدة إذا كان الكذب شهادة (٢) الزور . والكذب على النبي ﷺ لأنه كبيره . والموضع الذي لم يخرج عن حكم العدالة بكذبة واحدة إذا كان الكذب في خبره عن نفسه لأنه صغيره .

(١) هو أحمد بن أبي عبدة أبو جعفر الهمداني صاحب الامام أحمد وروى عنه كان ورعاً أثيراً عند الامام أحمد . وقال فيه : ما عبر هذا الجسر - يعني جسر النهراوين - أنصح لامة محمد ﷺ من محمد بن أبي عبدة وتوفي قبل أحمد .
انظر طبقات الحنابلة ٨٤/١ - ٨٣ ، والمنهج الأحمد ٢٦٧/١ - ٣٠٩ ، مناقب الامام أحمد صحيفة ١٢٧ .

(٢) في الأصل : سهادته بالسين .

فصل

في هجرة (١) الفساق وأهل المعاصي بعد ثلاثة أيام (٢).

فلا يخلو فسقهم من أحد أمرين . إما أن يكون لمعنى يرجع إلى حق الله تعالى أو لحق آدمي . فإن كان لحق الله تعالى كالزنا أو السرقة وشرب الخمر وقطع الطريق والكذب ونحو ذلك ، فإنه يجوز بل هو مرغوب فيه ، ومُثاب عليه . ولا فرق في ذلك بين ذي الرحم وبين الأجنبي (٣) وإن كان لحق آدمي كالقذف والسب والغيبة وأخذ ماله غصباً ونحو ذلك . نظرت فإن كان الحق للهاجر ،

(١) هي مفارقة كلام المؤمن أخيه مع تلاقيهما واعراض كل واحد منهما عن صاحبه عند الاجتماع .

وقد بوب البخاري لها في كتاب الأدب من صحيحه حيث قال : باب الهجرة وقول رسول الله ﷺ لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث .

انظر صحيح البخاري ٣٧/٨ ، وفتح الباري ٥٩١/١٠ .

(٢) قال ابن حجر : قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه لا يجوز الهجران فوق ثلاث إلا لمن خاف من مكالمته ما يفسد عليه دينه أو يدخل منه على نفسه أو دنياه نصرة فإن كان كذلك جاز ورب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية .

... ويتنوع الهجران بقدر الجرم . فمن كان من أهل المعاصي يستحق الهجران بترك المكالمة كما في قصة كعب وصاحبيه . وما كان من المغاضبة بين الأهل والايخوان فيجوز الهجر فيه بترك التسمية مثلاً أو بترك بسط الوجه مع عدم هجر السلام والكلام .

انظر فتح الباري ٤٩٦/١٠ - ٤٩٧ .

(٣) لأن الحق لله تعالى ولذلك كان هجران أهل المعاصي وأهل الريب في الدين مشروع إلى أن تزول الريبه عن حالهم وتظهر توبتهم . قال كعب بن مالك حين تخلف عن غزوة تبوك : ونهى النبي ﷺ عن كلامنا خمسين يوماً وليلة . وجعل البخاري الخمسين حداً لتوبة العاصي قال أبو الدرداء (لن تفقه كل الفقه حتى تمقت الناس في ذات الله) .

انظر شرح السنه للبخاري ٤٩١/٦ .

والفاعل لذلك من أقاربه وأرحامه [١١٩ ب] لم تجز (١) هجرته وإن كان الحق لغيره
فهل تجوز هجرته أم لا؟

على روايتين : أحدهما : لا يجوز أيضا . والثانية : يجوز .

وقد نص أحمد على معنى هذا التفصيل . فقال في روايته الفضل بن زياد (٢)
وقد سأله رجل عن ابنة عم له تنال منه وتظلمه وتشتمه أو تقذفه (٣) فقال: تسلم
عليها إذا لقيتها ، أقطع المصارمة .

المصارمة شديد (٤) . وهذه الرواية تدل على منع الهجره لأقاربه لحق نفسه .
وقال في رواية حنبل وقد سئل (٥) عن صاحب الزنا أسلم عليه؟ فقال: اذا كنت
تعلم أنه مقيم على معصية وهو يعلم بذلك لم يَأْثَمَ ان هو جفاه حتى يرجع الى
مقالة أهل الاسلام . وإلا كيف يبين للرجل ما هو عليه اذا لم ير منكراً عليه و لا
جفوة من صديق ؟ وهذه الرواية تدل على الهجره لحق الله .

وفي معنى ذلك ما قاله في رواية المروزي ، يكون في سقف البيت الذهب
بجانب صاحبه يُجفَى صاحبه (٦) وقال في رواية المروزي وقد سأله فقال: إن رجلا

(١) في الأصل: لم يجز .

(٢) في الأصل : الفضل بن زيادة . وهو الفضل بن زياد أبو العباس القطان كان أثيراً لدى
الإمام أحمد ويقدمه للصلاة . روى عنه مسائل .

انظر مناقب الامام أحمد صحيفة ١٢٨ . طبقات الحنابلة ٢٥١/١ .

(٣) في الأصل: أو تقذفه .

(٤) هكذا بالتذكير أي أمر المصارمة شديد .

(٥) في الأصل: سيل .

(٦) في الأصل: يحفا .

من أهل الخير قد تركت كلامه لأنه قذف رجلاً مستورا بما ليس فيه ولي قرابه يشربون المسكر ويسكرون وكان هذا قبل ليلة النصف من شعبان فقال: اذهب الى ذلك الرجل حتى تكلمه . ودع هؤلاء (١) يسكرون وهذه الرواية تدل على جواز ذلك لحق الله في حق القريب ولا يجوز في حق الآدمي لأنه أمره بكلام القاذف (٢) [١٢٠ - أ] ومنعه من كلام الشارب مع كونه قرابة (٣) له . وقد اشتهرت الرواية عنه في هجرة من أجاب في المحنة (٤) الى أن مات مثل يحيى (٥) وغيره وقال

(١) في الأصل: هولا وبعدها كلمة غير واضحة ويستقيم بدونها المعنى .

(٢) هنا مقامان : أعلى وأدنى فالأعلى اجتناب الاعراض جملة فيبذل السلام .

والكلام والمواددة بكل طريق والأدنى الاقتصار على السلام دون غيره والوعيد الشديد إنما هو لمن يترك المقام الأدنى . واما الأعلى فمن تركه من الأجانب فلا يلحقه لوم . بخلاف الأقارب فإنه يدخل فيه قطيعة الرحم .

(٣) الصحيح أن يقول (قريباً) بدل قرابة وهو مما تلحن فيه العامة (انظر الملاحن صحيفة) وكتاب (ليس من كلام العرب) وكتاب (ما تلحن فيه العامة) .

(٤) المقصود بالمحنة فتنة القول بخلق القرآن . وتقدم أن من أجاب فيها من علماء أهل السنة أخذ بالرخصة لأنه خاف على نفسه ، وهجروهم الإمام أحمد وترك الرواية عنهم . قال أبو زرعة: كان أحمد لا يرى الكتابة عن أبي نصر التمار ولا عن يحيى بن معين ولا عن أحد ممن أجاب في المحنة (انظر : بحر الدم ٤٦٨ ت ١١٦١ ، وتهذيب الكمال ١٥٢١/٣ . قال أبو يعلى في العدة (٩٥٣/٣) قال أحمد في رواية المروزي: لا أحب أن أحدث عمن أجاب - يعني في المحنة .

(٥) هو يحيى بن معين أبو زكريا . قال عنه أحمد : كل حديث لا يعرفه يحيى بن معين فليس بحديث . وحديثه في الكتب الستة . وكان بينه وبين أحمد مودة واشتركا في طلب الحديث . مات في طريقه إلى الحج في ذي القعدة سنة ٢٣٣هـ .

قال ابن الجوزي : وما صعبت اجابة أحد من هؤلاء على أحمد بن حنبل كما شقت اجابة أبي نصر التمار ويحيى بن معين لأنهم كانوا عنده في أعلى مرتبه وما ظن بهم الاسراع في الإجابة . عاده يحيى بن معين في مرضه فولاه ظهره وأمسك عن كلامه حتى قام عنه وهو

المروزي . ذكر له الطوسي (١) فقال: صاحب صلاة وخير . فقليل له يكلمه ، فنفض يده وقال: انما أنكرت عليه كلامه في ذلك الرجل يعني بشر بن الحارث (٢) . وقال انه قِيلَ من أم جعفر (٣) ، وهذه الرواية تدل على جواز ذلك لحق آدمي لأنه هجر الطوسي مع صلاحه لكلامه في بشر .

وذلك لحق آدمي . فإن كان يستسرّ بهذه المعاصي ولا يظهر بها . فظاهر كلام أحمد لا يهجر . قال في رواية حنبل ليس لمن يسكر ويقارف شيئاً من الفواحش حرمه ولا وصله اذا كان معلناً بذلك مكاشفاً قال أبو بكر الخلال: في كتاب المجانبه (٤) أبو عبدالله بهجر أهل المعاصي ومن قارف الأعمال

يتأفف ويقول : بعد الصحبة الطويلة لا أكلم ؟ إذ كان أحمد قد حلف ألا يكلم أحداً ممن أجاب حتى يلقي الله عز وجل فما زال يحيى يعتذر بقوله تعالى: الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان فقلب أحمد وجهه إلى الجانب الآخر .

انظر شذرات الذهب ٧٩/٢ ، مناقب الإمام أحمد ٤٧٠ - ٤٧٤ ، وذكر فيه تفصيلاً للمغاضبة بين الامامين .

(١) هو محمد بن أبي منصور بن داود بن ابراهيم أبو جعفر المعروف بالعابد سمع ابن عليه وسفيان وأحمد وآخرين وروى عنه البغوي وغيره . وسئل عنه الامام أحمد فقال: لا أعلم الا خيراً صاحب صلاة مات سنة ٢٥٤ .

انظر طبقات الحنابلة ٣١٨/١ ، المنهج الأحمد ٢٠٠/١ .

(٢) في الأصل بشر بن الحرث وهو بشر بن الحارث المروزي أبو نصر الحافي الزاهد الجليل المشهور . ثقة قدوة مات سنة ٢٢٧هـ .

انظر : تاريخ بغداد ٦٧/٧ ، سير أعلام النبلاء ، التهذيب ٤٤٤/١ ، الجرح ٣٥٦/٢ ،

التقريب ٩٨/١ .

(٣) أي أن الطوسي قبل من أم جعفر قولها في بشر . ولم أعثر على ترجمتها .

(٤) في الأصل: المحانبه بالمهملات والصواب ما أثبت والمقصود به مجانبه أهل البدع والفسق وهجرتهم لله تعالى .

الرديه أو تعدى (١) حديث رسول الله على معنى الإقامة عليه والاصرار . وأما من سكر أو شرب أو فعل فعلاً من هذه الأشياء المحظورة ثم لم يكشف بها ، ولم يلق فيها جلباب الحياء فالكف عن اعراضهم وعن المسلمين وإلا قال عن اعراضهم أسلم . ويزيد في بيان هجرة أهل المعاصي ومن يقارف الأعمال الرديه ويتكلم في أعراض الناس أحسن من محمد بن منصور (٢) قد كان رجلاً ثقة صدوقاً جليلاً (٣) وقد مدحه [١٢٠ - ب] أحمد وهجره مع هذه المدحه لما أخطأ وتقول على بشر ما لم يفعل .

فأما ما يخرج به من الهجر فظاهر كلام أحمد أنه لا يخرج من ذلك (٤) بمجرد السلام وإنما يخرج منها بعوده الى حاله مع المهجور قبل الهجرة .
إن كان سلاماً فقط فعل ذلك ، وإن كان إجتماعاً ومؤانسة فعل ذلك (٥) . قال في

(١) في الأصل : أو تعدا والظاهر أنها أو تعدى لأن هذه طريقتة في رسم المقصور .

(٢) هو الطوسي الذي هجره الامام أحمد كما سبق آنفاً . وفي الأصل ابن محمد بن منصور .

(٣) في الأصل : خليلاً . وفي السياق غموض جلاؤه أن هجرة الامام أحمد لابن منصور وهو من الصالحين دليل مجانبة الواقع في اعراض الناس مهما كان حاله لأنه حق آدمي .

(٤) في الأصل : بذلك والصواب ما أثبت .

(٥) نقل ذلك ابن حجر في الفتح فقال : قال أحمد : لا يبرأ من الهجرة الا بالعودة الى الحال التي كان عليها أولاً . وقال أيضاً : ترك الكلام إن كان يؤذيه لم تنقطع الهجرة بالسلام .

(انظر فتح الباري ١٠/٤٩٦) .

رواية محمد بن حبيب^(١) وسئل عن الرجل لا يكلم الرجل [أ] (٢) السلام من الصرم؟ فقال: الخوف من أجل أيهما يصد أحدهما عن صاحبه وقد كانا متوانسين يلقي أحدهما صاحبه بالبشر إلا أن يتخوف منه نفاقا. وقال في رواية الأثرم وقد سئل عن السلام يقطع الهجران؟ فقال: قد يسلم عليه وقد صد عنه النبي ﷺ يقول: يلتقيان يصد هذا ويصد هذا فإذا كان فدعوه أن يكلمه ويصافحه^(٣).

وقد هجر أحمد أولاده وعمه وابن عمه لما أخذوا جوائز السلطان. وهذا ظاهر مشهور من حاله^(٤). وهذا يقتضي جواز الهجرة يأخذ الشبهة وقد قال أبو النصر العجلي: أتيت أبا عبدالله وقد قدمت من سفر فقلت لصالح ابنه

(١) هو محمد بن حبيب أبو عبدالله البزاز سمع أحمد بن حنبل وشجاع بن مخلد. قال الخلال: عنده عن أبي عبدالله مسائل حسان. ومنها قال: كنت مع أبي عبدالله أحمد بن حنبل في جنازة فأخذ بيدي وقمنا ناحية قلما فرغ الناس من دفنه وانقضى الدفن جاء إلى القبر وأخذ بيدي وجلس لى القبر وقال: اللهم انك قلت في كتابك الحق: ﴿فأما أن كان من المقربين فروح وريحان﴾ الخ السورة. اللهم وأنا أشهد أن هذا فلان بن فلان ما كذب بك ولقد كان يؤمن بك وبرسوك عليه السلام. اللهم فاقبل شهادتنا له. ودعا له وانصرف. وتوفي البزاز سنة ٢٩١ هـ.

انظر طبقات الحنابلة ٢٩٣/١ ، تاريخ بغداد ٢٧٨/٢ ، مناقب الامام أحمد صحيفة ١٤٠.

(٢) في الأصل: كلمة غير واضحة.

(٣) رواه البخاري من طريق مالك عن الزهري ٣٨٠/١٠ ، ومسلم في البر ٢٥ ، والترمذي في البر ٣١ ، وأحمد ٢٢٥/٣ - ٤١٦/٥ - ٤٢١ - ٤٢٢.

(٤) قال ابن قدامة في المغني - وكان أحمد رحمه لا يقبل جوائز السلطان وينكر على ولده وعمه قبولها ويشدد في ذلك. وكان هذا على سبيل الورع والتوقي لا على أنها حرام فان أحمد قال : جوائز السلطان أحب إلي من الصدقة. وقال: ليس أحد من المسلمين إلا وله في هذه الدراهم نصيب فكيف أقول: أنها سحت؟ (انظر المغني ٣٧٤/٦).

ليستأذن لي عليه . فقال : لا يكلمني (١) قلت: فعمه؟ قال : ولا عمه (٢) لا يكلمه . قلت . ولم؟ قال : قال لي : لا تأخذ من هؤلاء (٣) وقد أخذت ما قد استغنيت لبه (٤) وقال لعمه: لا تأخذ فلما أخذنا وأخذ (٥) هجرنا وهجر عمه . وقال أبو بكر المروزي قال أبو عبدالله [١٢١] أفكرت في عمي أبي يوسف وما تركت من كلامه فنظرت فإذا العم في كتاب [(٦)] وقال حسين الصائغ (٧) لما أخذ أصحاب أبي عبدالله في الغارمين يعني قبل المحنة (٨) يحيى (٩) وخلف (١٠) وأبو

(١) قال أبو عبدالرحمن بن أحمد بن حنبل: أتني أبي بماء سخن ليتوضأ به فقال: من أين لكم هذا الماء قالوا أدخلنا هذا في كانون صالح فأبى أن يتوضأ بذلك الماء وذلك أن صالحاً بن أحمد بن حنبل كان قد ولي القضاء .
انظر : كتاب المحن صحيفة ٤٤١ .

(٢) هو اسحق بن حنبل بن هلال بن أسد أبو يعقوب الشيباني . سمع أحمد ويزيد بن هارون والحسين المروزي وروى عنه ابنه حنبل وكان بينه وبين أبي عبدالله أقل من ثلاث سنين وكانا يخضبان بالحناء . مات سنة ٢٥٣ وكان ملازماً لمجلس أحمد ونقل عنه أشياء كثيرة .
انظر طبقات الحنابلة ١١١/١ ، المقصد الارشد ٢٤٩/١ ، المنهج الأحمد ١٩٩/١ .

(٣) أي السلاطين .

(٤) ساقطه من الأصل ويقتضي السياق اضافتها .

(٥) فاعل أخذ المستتر يعود على عمه .

(٦) في الأصل كلمه طمسها الناسخ ولم يجعل مكانها أخرى .

(٧) في الأصل : الصائغ الصائغ (مكررة) .

(٨) ما بين الحاصرتين سقط على الناسخ من المتن فاستدركه في الحاشية ولفظ: قبل المحنة: مكرر في الأصل .

(٩) هو يحيى بن معين (سبقت ترجمته في صحيفة ١٧٩) .

(١٠) هو خلف البزار صاحب القراءة .

خيثمه (١) اعتزل أبو عبدالله [يوسع] على من أخذ الجوائز من السلطان على سبيل الحاجة. فلما ثبت عند أبي عبدالله أنهم قد استغنوا عن ذلك هجرهم على معنى الاستغناء ثم كلمهم بعد أن هجرهم . وكان كلامه إياهم عندي (٢) على قطع المصارمه لأنهم وإن كانوا استغنوا من الأخذ فلهم حجة قوية في أخذ الجوائز من السلطان وإن كانوا أغنياء . وهجر أبو عبدالله أصحابه لما أخذوا في الغارمين ثم كلمهم بعد ذلك وكان كلامه . أما هم عندي على ما بينت (٣) في أولاده (٤) فالدلالة على جواز الهجر فيما بعد الثلاث (٥) في الجملة لله خلافاً لبعض الشافعية في قوله لا يجوز ما حدثناه جدي أبو القاسم (٦) رحمه الله في تفسير يحيى بن

(١) هو أبو خيثمه زهير بن حرب وهو ممن أجاز في الفتنة وعاب عليهم الامام أحمد كما سبق . وكبر ذلك منه على الامام أحمد ذكر ابن الجوزي في المناقب أن ابا خيثمة جاء الى الامام أحمد وطرق الباب فلما رآه أغلق الباب وخرج مغضباً يتكلم هو ونفسه بكلمات سمعها أبو خيثمة فلم يعد اليه .

قال في الشذرات : زهير بن حرب بن شداد الحرثي مولا هم النسائي أبو خيثمة ثقة . توفي في شعبان سنة ٢٣٤هـ .

انظر مناقب الامام أحمد ٤٧٠ - ٤٧٤ ، شذرات الذهب ٨٠/٢ .

(٢) في الأصل عدى .

(٣) في الأصل : بينت بالمهملات .

(٤) أي في الكلام الذي سبق هذه الفقرة .

(٥) انظر صحيفة (١٧٧) وحاشيتها وما نقله ابن حجر في الفتح عن ابن عبدالبر في توجيه هذه المسألة .

(٦) جده أبو القاسم هو شيخه في الحديث عبيدالله بن عثمان بن يحيى أبو القاسم الدقاق ويعرف بابن جليقا أو حنيقا وهو جده لأمه ولد سنة ٣١٨ هـ وكان صحيح الكتاب كثير السماع ثبت الرواية توفي سنة ٣٩٠ هـ (انظر تاريخ بغداد ٣٧٧/١٠ ، اللباب ٢٩٩/١ ، المنتظم ٢١٠/٧ ، البداية والنهاية ٣٢٦/١١ .

سلام (١) في قوله تعالى: ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ (٢) الآية عن غزوة تبوك (٣) كعب بن مالك (٤) وهلال بن أمية (٥) ومرارة بن الربيع (٦) بلغنا أن رسول الله ﷺ كان يأمر الناس أن لا يجالسوهم ولا يكلموهم ثم أرسل إلى أهلهم أن لا يؤوؤوهم ولا يكلموهم حتى أنزل الله توبتهم (٧).

قال أحمد في رواية عبد الحميد بن ميمون بن مهران الرقي نهى النبي ﷺ عن كلام الثلاثة الذين تخلفوا بالمدينة حين خاف عليهم النفاق (٨) وهكذا (٩) ١٢١٦

(١) انظر الحاشية (٣) من صحيفة (١٧٥) .

(٢) الآية ١١٨ من سورة التوبة .

(٣) غزوة تبوك في رجب سنة ٩ هـ وفيها أنفق عثمان نفقة عظيمة . ولم يلق المسلمون كيداً وأقاموا في تبوك بضع عشرة ليلة وفيها أخذت الجزية من أهل الذمة . انظر سيرة ابن هشام ٥٢٥/٢ ، زاد المعاد ٥٢٨/٣ .

(٤) كعب بن مالك الأنصاري السلمي أحد الثلاثة الذين خلفوا وأحد شعراء النبي ﷺ المجيبين عنه عدوه ، وهو مؤاخي طلق بن عبيد الله شهد المشاهد كلها عدا تبوك . وهو القائل :
جاءت سخينة كي تغالب ربها فليغلبن مغالب الفلاب .

ذهب بصره في آخر عمره توفي سنة ٥٠ هجرية . انظر شذرات الذهب ٥٦/١ .

(٥) هو هلال بن أمية الأنصاري الواقفي ثالث الثلاثة المخلفين المذكورة براءتهم في سورة التوبة . وهو الذي نزلت بسببه آية اللعان في خبر مشهور في الصحيح . الاستيعاب ٥٧١/٤ .

(٦) في الأصل مراره بن ربيعه والصواب مرارة بن الربيع . وهو أنصاري أوسي . أحد الثلاثة الذين خلفوا وتاب الله عليهم .

انظر الاصابة ٣٧٦/٣ ت ٧٨٦٧ .

(٧) قال الحافظ في الفتح : نهى النبي ﷺ عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه عقوبة لهم لتخلفهم عن غزوة تبوك بغير عذر ولم يمنع من كلام من تخلف عنها من المنافقين مؤاخذة للثلاثة لعظيم منزلتهم وازدراء بالمنافقين لحقارتهم . انظر فتح الباري ٤٩٦/١٠ .

(٨) وقال البغوي : وكان رسول الله ﷺ قد خاف على كعب وأصحابه النفاق حين تخلفوا من الخروج معه فأمر بهجرانهم إلى أن أنزل الله توبتهم وعرف رسول الله براءتهم . انظر شرح السنة للبغوي .

(٩) في الأصل : وهكذا .

ب^١ في كل من خفنا عليه وقال في رواية القاسم بن محمد المروزي (١) ان كان هذا محفوظاً ولم يكن من كلام الزهري (٢) ففيه [(٣) شيء من الفقه أنه اتهمهم (٤) بالنفاق وكذلك من اتهم بالكفر لا بأس أن يترك كلامه .
وروى ابن الأجرى باسناده (٥) عن أبي هريرة أن رسول الله قال : لكل أمة

(١) هو القاسم بن محمد الخراساني المروزي . ثقة ومن كبار أصحاب أحمد المتقدمين .
انظر طبقات الحنابلة ٢٥٨/١ ، تاريخ بغداد ٤٣١/١٢ ، مناقب الامام أحمد صحيفة ١٣٨ .
(٢) الزهري : هو الامام أبو بكر محمد بن عبدالله بن عبيدالله بن شهاب الزهري أحد أعلام الحديث والفقه . قال عن نفسه : ما استودعت قلبي علماً فنسيته . رأى عشرة من الصحابة . وكان اذا أقبل على كتبه لم يلتفت الى سواها حتى ان امرأته قالت له : ان هذه الكتب أشد علي من ثلاث ضرائر . وجده عبيدالله بن شهاب شهد بدرأً وأحدأً مع المشركين وكان في النفر الذين تعاهدوا في أحد لئن رأوا رسول الله ﷺ ليقتلنه أو ليقتلن دونه توفي في رمضان ١٢٤ .

انظر : تذكرة الحفاظ ١٠٢/١ وتاريخ الاسلام ١٣٦/٥ ، تهذيب التهذيب ٤٤٥/٩ ، شذرات الذهب ١٦٢/١ ، وفيات الأعيان ٤٥١/١ ، حلية الأولياء ٣٦٠/٢ ، صفة الصفوة ٧٧/٢ .
(٣) في الأصل كلمه مطموسه وملغاه .

(٤) لم أجد ما يدل على أنه اتهمهم بالنفاق بل الواقع عكس ذلك فإن المنافقين لم يأمر بهجرهم لهوانهم عليه . وانما هجر الثلاثة لرجاء الخير فيهم كما ذكر الحافظ في الفتح أو لخوفه عليهم من النفاق كما ذكر الامام أحمد في رواية الميموني والامام البغوي في شرح السنة . كما سبق في الحاشية ٧ ، ٨ في الصحيفة السابقة .

(٥) قال الآجرى : وأخبرنا الفريابي : قال : حدثنا نصر بن عاصم الانطاكي قال : حدثنا زكريا بن منظور قال : حدثني أبو خازم عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : لكل أمة مجوس والقدرية مجوس هذه الأمة فإن مرضوا فلا تعودوهم . وإن ماتوا فلا تشهدوهم .
(انظر الشريعة للآجرى صحيفة ١٩٠) .

مجوس وأن [(١)] مجوس هذه الأمة القدرية (٢) فلا تعودوهم اذا مرضوا ولا تصلوا عليهم إذا ماتوا فنهاهم (٣) عن عبادتهم والصلاة عليهم وهذا مبالغة في

(١) في الأصل كلمه مجوس طمسها وأعاد كتابتها .

(٢) القدرية : هم أتباع جهنم بن صفوان ومعبد الجهني سموا بذلك لتكذيبهم بالقدر وأول من قال بالقدر هو معبد الجهني كما في صحيح مسلم ٨ . قال الأوزاعي : أول من نطق بالقدر رجل من أهل العراق يقال سوسن كان نصرانياً فأسلم ثم تنصر فأخذ منه معبد الجهني وأخذ غيلان الدمشقي عن معبد وقد تبرأ منهم من أدركهم من الصحابة كعبدالله بن عمر وجابر بن عبدالله وأبي هريرة وابن عباس وأنس بن مالك وعبدالله بن أبي أوفى وعقبة بن عامر الجهني وأقرانهم . وأوصوا أخلافهم بألا يسلموا على القدرية ولا يصلوا على جنائزهم ولا يعودوا مرضاهم .

والقدرية أيضاً تطلق على المعتزلة وهم ينفون صفات الله تعالى وأنه غير خالق لا كساب الناس وأنهم هم الذين يقدرون على اكسابهم وليس لله في ذلك صنع وتقدير ولأجل هذا القول سماهم المسلمون القدرية .

وأول ما ظهرت مقالتهم قالوا : الأمر أُنْفَ أي لم يسبق قدر ولا علم من الله تعالى وإنما يعلمه بعد وقوعه . أي أن العبد هو الذي أوجد فعل نفسه ولذا سموا مجوس هذه الأمة لأنهم جعلوا معه شركاء في خلقه كما جعل الأولون لله شركاء في عبادته فيقولون خالق الخير غير خالق الشر .

ومذهب أهل الحق أن كل ذلك من الله فما أصابك من حسنه فمن الله وما أصابك من سيئة فبذنوبك ومعاصيك قال تعالى : ﴿وما أصابك من حسنه فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾ . وكل الأشياء كائنه بمشيئة الله وقدرته وخلقها . وأفعال العباد كلها مخلوقة لله .

انظر : الشريعة للأجري ٢٤٣ ، شرح الطحاوية صحيفة ٤٩٣ ، أصول اعتقاد أهل السنة ٥٣٢/٣ ، فتح الباري ١١٩/١ ، شرح النووي لصحيح مسلم ١٥٤/١ ، مجموع الفتاوى لابن تيمية ٦٣/٨ - ٢٥٦ ، الفرق بين الفرق صحيفة ١١٥ ، ميزان الاعتدال ٣٣٨/٣ - ١٤١/٤ ، الطرق الحكمية ١١٥ .

(٣) رواه أحمد في المسند من حديث ابن عمر ٨٦/٢ ، ٥٠ - ٤٠٧ ، والأجري في الشريعة ١٩٠ وأبو داود في السنن رقم (٤٦٩٢) من حديث حذيفة بن اليمان وابن ماجه رقم ٩٢ في

الهجرة وروى وأخبرني جدي في الإجازة في فضائل الصحابة (١) بإسناده عن عائشة في قصة الإفك (٢) قالت: كنت تلك الليالي شاكية فكان أول ما أنكرت من أمر النبي ﷺ إنه كان يعودني قبل ذلك إذا مرضت وكان تلك الليالي لا يدخل علي

المقدمة من حديث جابر وله شاهد بالمعنى عند الحاكم ٨٥/١ من حديث أبي هريرة عن عمر بن الخطاب قال: لا تجالسوا أهل القدر ولا تفتاحوهم.

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : أما لفظ لكل أمه مجوس ... الحديث رواه الطبراني في الأوسط من طريق سهل بن سعد والحديث ضعيف لأن فيه يحيى بن سابق المدني (انظر مجمع الزوائد ٢٠٧/٧).

وقال الألباني: حديث حسن (انظر تخريج حديث الطحاوية - والروض ١٩٧ والمشكاة ١٠٧ والسنة ٣٢٨ - ٣٢٩) وقال حماد الأنصاري: هو حديث حسن بطرقه وشواهده (انظر حاشيته على الإبانة في أصول الديانة للأشعري صحيفة ٤٨).

(١) انظر فضائل الصحابة للإمام أحمد صحيفة

(٢) هي قصة انتهت بما أراد الله أن يكون تبرئة وتزكية لعائشة رضي الله عنها باقية إلى انتهاء الدنيا . وخلصتها أن عائشة رضي الله عنها أضاعت عقداً كان عندها في غزوة المريسيع سنة ٦ من الهجرة فتخلفت عن الركب فألحقها به صفوان بن المعطل رضي الله عنه فتلقف المنافقون ذلك وتكلم كل منهم بما يشاكله وما يليق به وتولى كبر ذلك ابن أبي بن سلول رأس النفاق وتحدث أناس في ذلك وكبر ذلك على رسول الله ﷺ ولكنه أكرم على الله من أن يجعل ربة بيته وصفيته من النساء وبنت صديقه بالمنزلة التي أنزلها به المنافقون أرباب الافك وهو أكرم على الله من أن يجعل تحته بغياً وهي أكرم على الله من أن يبتليها بالفاحشة . ولذلك قال أبو أيوب وغيره من الصحابة : سبحانك هذا بهتان عظيم . ثم أنزل الله بعد ذلك آيات سورة النور : إن الذين جاءوا بالإفك الخ الآيات .

وجلد أناس من الصحابة تطهيراً لهم وتكفيراً لهم وهم مسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحمته بنت جحش وترك عبدالله بن أبي لأنه ليس مسلماً وخبر الإفك رواه البخاري ١٩٨/٥ - ٣٣٣/٧ في المغازي باب حديث الافك وكذلك ٣٤٣/٨ في تفسير سورة النور وأخرجه مسلم ٢٧٧٠ في التوبة باب حديث الإفك والترمذي ٣١٧٩ . وفي عامة كتب السيرة والتفسير .

ولا يعودني إلا إنه يقول وهو مار كيف تيكم (١) فيسأل (٢) عني بعض أهل البيت ، وقد احتج أحمد بهذا الحديث في رواية مثني الانباري وقد سأله أكثر ما يعرف في المجانبه . فذكر حديث عائشة في ترك النبي ﷺ كلامها والسلام عليها حين دُكر ما دُكر . وروى أبو بكر الخلال بإسناده عن أبي زيد (٣) أن رجلا من الأنصار أعتق ستة مملوكين له عند الموت فأقرع بينهم فأعتق اثنين وأرق أربعة . وقال لو شهدت قبل أن يدفن لم يدفن في مقابر المسلمين (٤) قال أبو بكر المروزي ذهب اليه أبو عبدالله وقال ما ظننت [١٢٢ - أ] أن أحمد أخذ به إلا [(٥)] وروى أبو بكر (٦) بإسناده عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لأبي بكر : (أي عرى الإيمان أوثق؟ قال الله ورسوله أعلم . قال : الموالاة في الله والمعاداة في الله والحب في الله والبغض في الله (٧)) . وذكر ابن الآجري في كتاب (هجرة

(١) في الأصل : كيف تلکم والتصحيح من صحيح البخاري .

(٢) في الأصل : فيسئل .

(٣) ذكر في الإصابة كثيراً من الصحابة كلهم يكنى أبا زيد . ومن بينهم أبو زيد - هكذا غير منسوب - فقال : ذكره البغوي وأخرج من طريق شعبة عن غنم بن حويص سمعت أبا زيد يقول : غزوت مع رسول الله ﷺ ثلاث عشرة غزوة (لكن هذا الحديث رواه من الصحابة عمران بن حصين وسمرة بن جندب) .

انظر الإصابة ٧٧/٧ ، التاريخ الكبير ٣٢/٩ ، التلخيص ٣٧٥ .

(٤) رواه مسلم في كتاب الايمان ٥٦ باب صحبة المماليك ٢١٩/٤ وأبو داود في كتاب العقاق فيمن أعتق عبداً له لم يبلغهم الثلث ٢٦٦/٤ - ٢٧٠ . والترمذي في الأحكام ٢٨ (٤٠٩/٢) والنسائي في الجنائز ٦٥ (٦٤/٤) وابن ماجه في الأحكام الحديث رقم ٢٣٤٥ وأحمد ٤٢٦/٤ .

(٥) كلمه غير واضحة في الأصل .

(٦) إذا ذكر أبو بكر مبهماً في أصحاب أحمد فالمراد به المروزي كما سبق .

(٧) رواه أحمد في المسند ١٤٦/٥ وأبو داود ٧/٥ في كتاب السنه مجانبه أهل الأهواء (٤٥٩٩) ولفظه أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢١٥/١١ (١١٣٧) وذكره التبريزي في المشكاة ١٣٩٦/٣ . رقم الحديث (٥٠١٤) وعزاه للبيهقي في شعب الإيمان وفي اسناده حنش بن الحسين بن قيس الرحبي .

أهل البدع والأهواء قصه حاطب بن أبي بلتعة^(١) لما كتب إلى قریش يحذرهم خروج النبي ﷺ فأمر النبي بهجرته وطرده . فلما أنزل الله عز وجل توبته عاتبه^(٢) الله على فعله فتأب عليه . ولأنه أجماع الصحابة . روى أبو بكر الخلال بإسناده عن عطاء^(٣) أن رجلاً باع ذهباً أو ورقاً بأكثر من وزنها ، فقال أبو الدرداء^(٤) سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل ، فقال الرجل: ما أرى به بأساً ، فقال أبو الدرداء^(٥): من يعذرني^(٦) من فلان أحدثه عن رسول الله

(١) هو حاطب بن أبي بلتعة اللخمي حليف بني أسد بن عبد العزى شهد بدرًا كما في الصحيحين من حديث علي في قصة كتابه إلى أهل مكة يخبرهم بتجهيز رسول الله ﷺ فنزلت فيه ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء﴾ الآية . فقال عمر: دعني أضرب عنقه . واعتذر حاطب بأنه لم يكن له في مكة عشيرة تدفع عن أهله فقبل عذره . (انظر الاصابه ٢٩٩/١ ، وسنن البيهقي ١٤٦/٩ ، والسير الكبير ٣٠٥ ، طبقات ابن سعد ٨٠/٣).

(٢) في الأصل : فعاتبه والآية هي صدر سورة الممتحنة: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء الآيات).

(٣) هو عطاء بن يسار الهلالي أبو محمد المدني مولى ميمونة زوج النبي ﷺ . ثقة فاضل صاحب مواعظ وعبادة مات سنة ٩٤هـ وقيل غير ذلك .
انظر التقريب ٢٣/٢ ، تهذيب الكمال ٩٣٨/٢ ، التهذيب ٢٦٧/٧ .

(٤) في الأصل : أبو الدرداء وهو أبو الدرداء : عويمر بن عامر بن مالك أنصاري خزرجي .
أخى رسول الله ﷺ بينه وبين سلمان الفارسي . شهد ما بعد أحد من المشاهد ولي القضاء في الشام وبها كانت وفاته سنة ٣٢ . قال مسروق : وجدت علم الصحابة انتهى إلى سته عمر وعلي وعبد الله بن مسعود ومعاذ وأبي الدرداء وزيد بن ثابت رضي الله عنهم .
انظر الاستيعاب ٥٩/٤ ، الاصابه ٦١١٩ ، صفة الصفوة ٢٥١/١ حلية الأولياء ٢٠٨/١ .

(٥) في الأصل : أبو الدرداء .

(٦) معنى يعذرني: يلومه ولا يلومني (الصحيح ٧٣٨/٢).

ويخبرني عن رأيه؟ . لا ساكنتك بأرض أنت ساكنها أبداً (١).

وروى باسناده عن سعيد بن جبير (٢) أن قريبا لعبدالله بن مغفل (٣) خذف (٤) فنهاه وقال أن رسول الله نهى عن الخذف (٥) انها لا تصيد صيداً ولا تنكأ عدواً

(١) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى بسند جيد إلى عطاء بن يسار أن رجلاً باع كسرة من ذهب أو ورق بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء : سمعت رسول الله ينهى عن مثل هذا إلا مثلاً بمثل فقال رجل: ما أرى بمثل هذا بأساً . فقال أبو الدرداء: من يعذرني من فلان... الخ وفيه أنه قدم المدينة على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكر ذلك له فكتب عمر بن الخطاب إلى الرجل لا تتبع ذلك إلا مثلاً بمثل وزناً بوزن.

وروى نحوه بألفاظ متقاربه جداً عن عباده بن الصامت رضي الله عنه وقريباً منه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه انظر الإبانة الكبرى ٢٥٨/١.

(٢) سعيد بن جبير الوالبي مولا هم وهو حبشي الأصل أخذ عن ابن عمر وابن عباس . كان فيمن خرج على الحجاج مع ابن الأشعث ولما قتل ابن الأشعث ذهب سعيد إلى مكة فأخذه واليها وأرسله إلى الحجاج فقتله بواسط سنة ٩٥هـ.

انظر وفيات الأعيان ٢٠٤/١ ، تهذيب التهذيب ١١/٤ ، حلية الأولياء ٢٧٢/٤.

قال في وفيات الأعيان أن سعيد بن جبير كان يلعب الشطرنج استدباراً.

(٣) هو عبدالله بن مغفل بن عبدغنم المزني أبو سعيد أو أبو زياد سكن البصرة وهو أحد البكائين في غزوة تبوك وهو أحد العشرة الذين بعثهم عمر رضي الله عنه ليفقهوا الناس بالبصرة وبها مات سنة ٥٩هـ.

انظر الاصابة ٣٦٤/١ ت ٤٩٧٣ ، تهذيب التهذيب ٤٢/٦.

(٤) الخذف: هو رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتك وترمي بها أو تتخذ مخدفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين ابهامك وسبابتك . ومنه حديث رمي الجمار : عليكم بمثل حصى الخذف . أي صفاراً .

وقيل لمعاوية : أتذكر الفيل قال: اذكر خذفه أي روثه . يقال خذف الطائر وذرق .

انظر : النهاية في غريب الحديث ١٦/٢ غريب الحديث لابن الجوزي ٢٦٨/٢ - ٢٦٩.

(٥) حديث الخذف رواه الجماعة فهو عند البخاري من طريق عبدالله بن بريده عن عبدالله بن مغفل في كتاب الصيد باب الخذف والبندقة ٢٢/٩ ٥٤٧٩ وفي كتاب الأدب والذباح

ولكنها تكسر السن وتفقأ العين. قال: فعاد ، فقال أحدثك عن رسول الله ثم تخذف! لا أكلمك أبداً (١) وروى بإسناده عن زيد بن أسلم (٢) عن أبيه قال : قال عمر وأنا أمشي معه : من أنت؟ قال قلت: أسلم مولى عمر [١١٢ - ب] اقال : لو قلت (٣) غير هذا لم أكلمك أبداً معناه لو ادعيت إلى غير مواليك . وبإسناده عن شيخ من بني عبس قال : رأى ابن مسعود (٤) رجلاً يضحك في جنازة فقال: تضحك

ومسلم في كتاب الصيد والذبايح باب إباحه ما يستعان ١٥٤٧/٣ (٥٤ - ١٩٥٤) وأبو داود في الديات والألب ١٦٦ والنسائي في القسامة ٤٠ وابن ماجه في الصيد والدارمي في المقدمة ٤٠ وأحمد ٨٦/٤ - ٥٦/٥ .

وفي بعض طرق الحديث لم يذكر هجرة عبدالله بن مغفل للخائف .
(١) وذكره بهذا اللفظ ابن بطة في الإبانة بسنده عن أيوب السختياني عن سعيد بن جبير عن عبدالله بن مغفل ثم قال: فستان بين هؤلاء الذين ملئت قلوبهم بالغيره على إيمانهم والشح على أديانهم وبين زمان أصبحنا فيه وناس نحن منهم فياليت شعري كيف حالنا عند الله عز وجل . نحن تلقى أهل الزيغ في صباحنا ومساءنا يستهزئون بآيات الله ويعاندون سنة رسول الله ﷺ .
انظر الإبانة الكبرى ٢٥٩/١ - ٢٦٠ .

(٢) هو : زيد بن أسلم العدوي مولاهم لقي ابن عمر . كانت له حلقة في المدينة ونقل البخاري أن زين العابدين علي بن الحسين كان يجلس إليها . روى عن ابن عمر وسلمه بن الأكوع وأنس واضرابهم وروى عنه مالك بن أنس . مات سنة ١٣٦هـ . استقدمه إلى دمشق الوليد بن يزيد ليفقه الناس وهو ثقة وكان يرسل قال يعقوب بن شيبه : هو ثقة من أهل العلم والفقه عالم بالتفسير .

انظر تذكرة الحفاظ ١٢٤/١ ، تهذيب التهذيب ٣٩٥/٣ ، الشذرات ١٩٤/١ ، تذكرة الحفاظ

١٣٢/١ ، تقريب التهذيب ١١٢ .

(٣) ما بين الحاصرتين مكرر في الأصل .

(٤) عبدالله بن مسعود بن غائل الهذلي أبو عبدالرحمن حليف بني زهرة . أسلم قديماً وهاجر الهجرتين شهد بدرًا وما بعدها . كان صاحب نعل رسول الله ﷺ وهو من المكثرين آخى

مع الجنازة؟ لا أكلمك أبداً (١). وبإسناده عن الحسن (٢) قال: لأنس بن مالك (٣) امرأة في خلقها سوء فكان يهجرها الستة الأشهر والأكثر فتتعلق بثوبه فتقول أنشدتك الله يابن مالك! أنشدتك (٤) الله يابن مالك! فما يكلمها . وبإسناده عن عبدالله [(٥)] قال شهدت أنس بن مالك وقال له رجل يا أبا حمزة إن قومًا يكذبون بالشفاعة (٦) قال: لا تجالسوهم . وقال له رجل : يا أبا حمزة إن قومًا يكذبون

بينه وبين سعد بن معاذ . قال : لقد رأيتني سادس ستة وما على وجه الأرض مسلم غيرنا . وهو من كبار القراء قال عنه عليه السلام : من سره أن يقرأ القرآن غضاً كما نزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد . وهو أول من جهر بالقرآن بمكة . وكان قصيراً دقيق الجسم يكاد الجلوس يوارونه ولي بيت مال الكوفة . ثم رجع إلى المدينه وتوفي بها سنة ٣٢ هـ . انظر الإصابة ت ٤٩٥٤ ، مفتاح السعادة ١٤٢/٢ .

(١) أخرجه أحمد في الزهد ١٦١ ورواه وكيع في كتاب الزهد ٤٦١/٢ وسنده ضعيف انظر حاشية كتاب الزهد لوكيع بتحقيق عبدالرحمن عبدالجبار .
(٢) هو الحسن بن أبي الحسن امام أهل البصرة ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه أبوه مولى زيد بن ثابت وأمه مولاة أم أسلمة . كان جميلاً فصيحاً فقيهاً مأموناً . وكان يتعفف عن تولي الولايات توفي في سنة ١١٠ هـ .
انظر شذرات الذهب ١٣٦/١ .

(٣) هو أنس بن مالك بن ضمضم أبو حمزة الأنصاري خادم رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم جاءت به أمه ام سليم فقبله وكناه أبا حمزة . شهد بدرًا وهو صبي سكن البصرة ومات بها سنة ٩٠ هـ . وكان عمره مائة سنة إلا سنة وقيل غير ذلك . دعا له رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بالبركة فطال عمره وكثر ماله وكانت أرضه تثمر في العام مرتين .
انظر الإصابة ٨٤/١ ت ٢٧٧ ، الاستيعاب ٤٤/١ .

(٤) في الأصل: اسدتك (في الموضعين).

(٥) في الأصل كلمة غير واضحة .

(٦) المنكرون للشفاعة هم المعتزلة إذ زعموا أن من دخل النار ليس بخارج منها يعارضون النصوص الثابتة بما اقتضاه العقل في تصورهم .

بعذاب القبر قال لا تجالسوهم . وبإسناده عن أبي ظبيان (١) أن حذيفة دخل على رجل يعود فرآه قد جعل في عضده خيطاً فقال: ماله؟ ما هذا؟ قال: من الحمى . فقام غضباً وقال: لومتَ وهذا عليك لم أصل عليك (٢) . وبإسناده عن الحسين قال قيل لسمرة بن جندب (٣) إن ابنك أكل طعاماً حتى كاد أن يقتله . قال لو مات ما صليت عليه .

وبإسناده عن عائشة قال: بلغ عمر بن الخطاب عن رجل شيء (٤) فأمر شباب قریش أن لا يجالسوه . وبإسناده عن أبي عثمان (٥) أن رجلاً من بني يربوع يقال له صبيغ سأل عمر (٦) عن الذاريات والنازعات والمرسلات أو عن احداهن فقال له

(١) في الأصل أبو ظبيان بالطاء المهملة وصوابه أبو ظبيان بالطاء المعجمة . واسمه حصين بن جندب بن الحارث بن وحشي الكوفي تابعي صغير ثقة مات سنة ٨٩ هـ .
انظر التهذيب ٣٧٩/٢ ، التقريب ١٨٢/١ ، المراسيل لابن أبي حاتم ٣٨ .
(٢) رواه وكيع . وفي رواية أخرى لابن أبي حاتم أنه رأى رجلاً في يده خيط من الحمى فقطعه وتلا ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ انظر فتح المجيد صحيفة
(٣) هو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري صحابي جليل نزل البصرة زمان معاوية فكان ربما ولاه اياها وكان شديداً على الخوارج مات بالكوفة سنة ٦٠ هـ .
انظر الاصابة ٣٤٦٨ ، تهذيب التهذيب ٢٣٦/٤ ، شذرات الذهب ٦٥/١ .
(٤) في الأصل: شيء بالسين .

(٥) هو عمرو بن معمر روى عن الإمام أحمد مسائل .
انظر طبقات الحنابلة ٢٤٧/١ ، المنهج الأحمد ٤٣٧/١ ، المقصد الأرشد ٣٠٩/٢ .
(٦) وروى اللالكائي بسنده عن السائب بن يزيد أنه أتى عمر بن الخطاب فقليل : يا أمير المؤمنين انا لقينا رجلاً يسأل عن تأويل القرآن؟ فقال عمر: اللهم مكني منه . قال فبينما عمر جالس ذات يوم يغدي الناس إذ جاء رجل ... وذكر الخبر ثم ذكر طرقاً وألفاظاً آخر (انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة لأبي القاسم اللالكائي) .

عمر: ضع عن رأسك فوضع عن رأسه فإذا له وفرة قال : لوجدتك [١٢٣ - أ] محلوقاً (١) لضربت الذي فيه عيناك (٢) .

ثم كتب إلى أهل البصرة أن لا تجالسوه . أو قال كتب إلينا أن لا تجالسوه (٣) فلو جلس إلينا ونحن مانه تفرقنا عنه (٤) وفي لفظ آخر عن رجل من بني

(١) وذلك أن الحلق سمة الخوارج حيث قال رسول الله ﷺ : سيماهم التحليق . رواه البخاري في كتاب التوحيد باب قراءة الفاجر ٣١١/٤ ومسلم في الصحيح في كتاب الزكاة باب الخوارج شر الخلق والخلقة ٧٥٠/٢ رقم الحديث ١٠٦٨ بلفظ : يتيه قوم قبل الشرق محلقة رؤوسهم ورواه أبو داود في باب قتال الخوارج ١٢٣/٥ الحديث ٤٧٦٦ وابن ماجه في : باب في ذكر الخوارج ٦٢/١ رقم الحديث ١٧٥ ورواه البيهقي في باب قوم يظهرون رأى الخوارج من كتاب قتال أهل البغي في السنن الكبرى ١٨٤/٨ .

وأخرجه ابن أبي شيبة في باب ما ذكر في الخوارج (انظر المصنف ٣٢٧/١٥ - ٣٢٨) والتسبيت حلق الشعر . قال جعفر بن محمد : قلت لأحمد : ما التسبيت قال الحلق الشديد ليشبه النعال السبتيه أي المصنوعة من السبت (بكسر السين وسكون الباء) وهي جلود البقر المدبوجة بالقرظ وسميت بسبتيه لأن شعر جلدها قد حلق وأزيل (انظر طبقات الحنابلة ت ١٤٩) .

وقال اسحاق بن هانيء : سمعت أبا عبدالله يقول : سمعت عبدالرزاق يقول : كان معمر يكره حلق الرأس ويقول هو التسبيت (انظر مسائل الامام أحمد برواته اسحق بن هانيء ١٤٩/٢ م ١٨٤٠) .

(٢) ذكر أبو يعلى طرفاً من هذا الخبر في كتابه المسائل الفقهيه من كتاب الروايتين والوجهين ١٣٣/٣ .

(٣) قال عبدالرزاق : في علمي أنه قال: وحرقت كتبه . وكتب إلى أهل البصرة ألا تجالسوه (انظر المصنف ٤٢٦/١١ . الموافقات للشاطبي ٥٠/١) .

(٤) رواه بهذا اللفظ ابن بطه في الإبانة الكبرى ١٤/١ ورواه من طريق آخر أن عمر قيل له : يا أمير المؤمنين انا لقينا رجلاً سأل عن تأويل القرآن فقال اللهم مكني منه فبينما عمر ذات يوم جالس يغدي الناس اذا جاءه عليه ثياب فتغدى حتى اذا فرغ قال : يا أمير المؤمنين ﴿والذاريات ذروا فالحاملات وقرأ﴾ فقال عمر: أنت هو . فقام اليه وحسر عن ذراعيه فلم

مجاشع (١) عن أبيه قال لقد رأيت صبيغ بن عسل (٢) كأنه جمل أجرب يأتي الحلقة فيتفرقون ويدعونه لويأتي الحلقة الأخرى فيتفرقون ويدعونه (٣) ويأتي الحلقة التي لم يعرفوه فتناديهم الحلقة التي قد عرفوه بجزمة (٤) أمير المؤمنين

يزل يجلدته حتى سقطت عمامته فقال: والذي نفسي بيده لو وجدتكم مخلوقاً لضربت رأسك . البسوه ثيابه واحملوه على متن ثم أخرجوه حتى تقدموا به بلادكم .

ورواه أيضا بسنده من طريق آخر أن رجلاً من بني تميم يقال له : صبيغ بن عسل قدم المدينة وكانت عنده كتب فجعل يسأل عن متشابه القرآن فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فبعث له وقد أعد له عراجين النخل فلما دخل عليه جلس . فقال له : من أنت ؟ قال أنا صبيغ . فقال عمر : وأنا عمر عبدالله . ثم أهوى إليه وجعل يضربه بتلك العراجين حتى شجه فجعل الدم يسيل على وجهه فقال: حسبك يا أمير المؤمنين فقد والله ذهب الذي كنت أجد في رأسي .

(انظر الابانہ الكبرى ٦٠٩/٢) كما رواه أيضا في الابانہ الصغرى ١٢٢ .

وخبر عمر مع صبيغ رواه أيضا الدارمي في السنن باب من هاب الفتيا والتنطع والبدع من طريق ابن عجلان عن نافع مولى ابن عمر (انظر سننه ٥٤/١ - ٥٥) وعبدالرزاق في المصنف ٤٢٦/١١ والهروي في ذم الكلام وابن وضاح في البدع والنهي عنها صحيفة ٥٦ ونسبه السيوطي الى المقدسي في الحجة ٧/٢، وانظر كذلك الحسبة لابن تيميه صحيفه ٥٧ .

(١) بنو مجاشع بطن من تميم ونسبتهم إلى مجاشع بن دارم بن مالك (انظر جمهرة أنساب العرب ٢١٩) ولم يبين في الأصل اسم الرجل .

(٢) في الأصل : ضيع .

(٣) ما بين القوسين سقط على الناسخ من المتن واستدركه في الحاشية .

(٤) بجزمة أمير المؤمنين أي بأمره وعزمته بهجرة صبيغ .

فأكثر ظني أنهم يتفرقون عنه. وفي لفظ آخر قالت امرأة صبيغ قال لي صبيغ (١)
 اتقي الله ولا تكلمين واقلبي بجزمة أمير المؤمنين (٢).
 وبإسناده عن مجاهد قال قلت لابن عباس إن أتيتك برجل يتكلم في القدر؟
 فقال لو أتيني به لأوجعت رأسك ثم قال لا تكلمهم ولا تجالسهم (٣).

(١) في الأصل: (صبيغ بالمهملات في الموضعين).

(٢) ووجه الإنكار على صبيغ في ذلك: أن الناس كانوا يفدون إلى رسول الله ﷺ ويفدون على خلفائه بعد وفاته ليتفقهوا في دينهم ويتعلموا ما فرض الله عليهم فلما بلغ عمر قدوم هذا الرجل المدينة وعرف أنه سأل عن متشابه القرآن وعن غير ما يلزمه طلبه مما لا يضره جهله ولا يعود عليه نفعه وإنما كان الواجب عليه أن يشتغل بالعلم النافع ومعرفة الحلال والحرام فلما علم عمر أن مسأله غير هذه علم أنه بطل القلب خالي الهمة عما افترضه الله عليه مصروف العناية عما لا ينفعه فأراد عمر أن يكسره عن ذلك ويشغله عن المعاودة إلى التنقيح عما لا يهتدي عقله إلى فهمه فيزيغ قلبه فيهلك.

انظر الإبانة الكبرى ٤١٦/١.

(٣) قال الأجري: وأخبرنا الفريابي قال: حدثنا أبو بكر بن شيبه قال: حدثنا شريك عن ابن خثيم عن مجاهد قال: قلت لابن عباس: أني أردت أن أتيتك برجل يتكلم في القدر. فقال: لو أتيتني به لأسبأت له وجهه أي سلخته أو لأوجعت رأسه. لا تجالسهم ولا تكلمهم (انظر الشريعة للأجري صحيفة ١٤٠).

وروى أن عبدالله بن الزبير (١) بلغه عطاء عائشه المال وهبتها [(٢)] فقال:
لنتنهين (٣) عائشه أو لأحجرن (٤) عليها . فبلغها ذلك فحلفت أن لا تكلمه (٥) حتى
جاءها واعتذر اليها فكلمته وكفرت عن يمينها (٦) .

(١) هو عبدالله بن الزبير بن العوام صحابي جليل بويع له بالخلافة سنة ٦٤هـ عقب موت يزيد
بن معاوية نازله الحجاج بأمر من عبدالملك بن مروان وقتل عند باب الصفا وهو يتمثل
بالبيت بعد أن خذله عامة أنصاره:

ولسنا على الأعقاب تدمى كلومنا ولكن على أقدامنا تقطر الدما

وكان ذلك سنة ٧٣هـ . وعرف بالشجاعة والعلم الغزير والورع . وهو أول مولود في
المدينة في الإسلام . ومناقبه جمه .

انظر الوفيات ٢١٠/١ ، صفة الصفوة ٣٢٢/١ ، حلية الأولياء ٣٢٩/١ ، ابن الأثير ١٣٥/٤ ،
شذرات الذهب ٨٠/١ .

(٢) في الأصل : (ويتدبرها) ويتم المعنى بدونها .

(٣) في الأصل كلمة غير واضحة وأثبت ما في البخاري وسيدكره المؤلف مرة أخرى في الورقة
صحيفة () .

(٤) في الأصل : لأحجر من .

(٥) في الأصل : يكلمه .

(٦) هذا طرف من خبر طويل رواه البخاري في الصحيح (كتاب الادب ٧٨ باب الهجره ٦٢) (الفتح
٤٩١/١٠) وتنتمته أن عائشة حدثت أن عبدالله بن الزبير قال في بيع أو عطاء أعطته عائشه
: والله لنتنهين عائشه أو لأحجرن عليها . فقالت : أهو قال هذا؟ قالوا : نعم . قالت : هو
لله على نذر ألا أكلم ابن الزبير أبداً فاستشفع ابن الزبير اليها حين طالت الهجره فقالت:
لا والله لا أشفع فيه أبداً ولا أتحنث الى نذري . فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسور
بن مخرمة وعبدالرحمن بن الأسود بن عديغوث وقال لهما : أنشدكما الله لما أدخلتماني
على عائشه فانها لا يحل لها أن تنذر قطيعتي . فأقبل به المسور بن مخرمة وعبدالرحمن
بن الأسود وعبدالرحمن مشتملين بأرديتهما حتى استأذنا على عائشة فقالا : السلام عليك
ورحمة الله وبركاته . أندخل؟ قالت : عائشه : ادخلوا . قالوا : كلنا؟ قالت : نعم كلكم ولا
تعلم أن ابن الزبير معهم . فلما دخلوا . دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة وطفق

ولأنه إجماع التابعين: فروى أبو بكر باسناده عن أيوب (١) قال : قال لي سعيد بن جبير (٢) المرادي مع طلق؟ يعني ابن حبيب (٣)؟ قال: قلت: بلى قال: لا تجالسه فإنه مرجيء (٤). وباسناده عن محل (٥) الضبي قال تكلم رجل عند

يناشدها ويبكي وطفق المسور وعبدالرحمن يناشدانها إلا ما كلمته وقبلت منه . ويقولان: إن النبي ﷺ نهى عما قد علمت من الهجرة فإنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال . فلما أكثروا على عائشة من التذكرة والتخريج طفقت تذكرهما وتبكي وتقول: اني نذرت والنذر شديد فلم يزالا بها حتى كلمت ابن الزبير . واعتقت في نذرها ذلك أربعين رقبه . وكانت تذكر نذرها بعد ذلك فتبكي حتى تبل دموعها خمارها .

(١) أيوب بن كيسان السخثياني أبو بكر البصري . ولد سنة ٦٨ وتوفي سنة ١٣٢ هـ كان ثقة ثبناً كثير العبادة متبعاً للسنة . انظر الطبقات الكبرى ٢٤٦/٧ ، تهذيب الكمال ٤٥٧/٣ .
(٢) انظر ترجمته في صحيفة (١٩١) .

(٣) طلق العنبري البصري صدوق عابد رمي بالإرجاء مات بعد التسعين
انظر التقريب ٣٨٠/١ ، التهذيب ٣١/٥ ، المغني للذهبي ٣١٨/١ ، وطبقات ابن سعد ٢٦٤/٦ .
(٤) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى بسنده إلى اسماعيل بن عليه قال: قال لي سعيد بن جبير غير سائله ولا ذاكرًا ذا كله : لا تجالسوا طلقاً يعني لأنه مرجيء . (انظر الإبانة الكبرى ٤٥٠/٢) .

وقال الآجري: وحدثنا أبو نصر قال: حدثنا أبو بكر . قال حدثنا أبو عبدالله قال حدثنا مؤمل . قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا أيوب قال: قال لي سعيد بن جبير رأيتك مع طلق . قلت بلى فما له؟ قال: لا تجالسه فإنه مرجيء قال أيوب: وما شاورته في ذلك ويحق للمسلم إذا رأى من أخيه ما يكره أن يأمره وينهاه . (انظر الشريعة ١٤٤) وفي العبارة استفهام من الراوي أي هل يقصد طلق بن حبيب؟

(٥) محل (بضم أول وكسر ثانيه وتشديد اللام) بن محرز الضبي الكوفي . لا بأس به . روى عن إبراهيم النخعي . مات سنة ١٥٣ هـ .

انظر التقريب ٢٣٢/٢ ، والتهذيب ٦٠/١٠ ، الشذرات ٢٣٥/١ .

ابراهيم (١) في [١٢٣ ب] الإرجاء (٢). فقال له ابراهيم:- إذا قمت من عندنا فلا تعد إلينا (٣). وبإسناده عن حماد بن زيد (٤) قال لما قدم علينا حماد بن أبي سليمان (٥) نهانا أيوب (٦) ويونس بن عبيد (٧) وهشام (٨) وأصحابنا عنه فقالوا: إن

(١) هو ابراهيم بن يزيد بن قيس النخعي الكوفي فقيه العراق ومحدثه رأى عائشة وهو صغير توفي سنة ٩٥هـ ومات وهو ابن ست وأربعين.

انظر حلية الأولياء ١٩/٤ ، شذرات الذهب ١١١/١ ، وفيات الأعيان ٢٥/١ ، العبر ٨٥/١ .

(٢) في الأصل: في من الارجاء .

(٣) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى بسنده عن محل قال: دخلت على ابراهيم أنا والمغيرة ومعنا رجل آخر فذكرنا له من قولهم فقال: لا تكلموهم ولا تجالسوهم وقال: لا أعرفن (هكذا) إذا قمت من عندي ولا ترجعن الي.

انظر الإبانة الكبرى لابن بطة ٤٤٩/٢ .

(٤) هو حماد بن زيد بن درهم من أعلام رواه الحديث بالبصرة توفي سنة ١٧٩ وهو أحد الحمادين كما سيأتي.

(٥) هو فقيه الكوفة أبو اسماعيل حماد بن أبي سليمان الأشعري صاحب ابراهيم النخعي روى عن أنس وسعيد وطائفة وكان ثرياً يفطر كل ليلة من رمضان خمسمائة قال شعبه: كان صدوق اللسان توفي سنة ١٢٠ هـ وهو شيخ أبي حنيفة قال المروزي: ذكر - أي الإمام أحمد - حماد بن أبي سليمان فقال ثقة ... وقال في رواية الميموني: ولكنه أول من تكلم من الرأي . قال الميموني : قلت كان يرى الإرجاء قال لي: نعم كان يرى الإرجاء (انظر بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم ١٢٣ - ١٢٤ ، شذرات الذهب ١٥٦/١ وانظر العلل للإمام أحمد صحيفة ١٢٨ - ٤٦٥).

(٦) هو أيوب السختياني . وفي الأصل أبو يوسف ثم طمسها الناسخ وكتب أيوب مستدركاً للخطأ .

(٧) يونس بن عبيد شيخ البصرة رأى أنساً وأخذ عن الحسن وطبقته . كان اماماً متقناً محرراً توفي سنة ١٣٩ (انظر الشذرات ٢٠٧/١).

(٨) هكذا في الأصل غير منسوب .

هذا مرجيء . فلم نأته . وبإسناده عن [محمود] بن غيلان المروزي (١) قال صليت في الحجر مع مؤمل بن اسماعيل (٢) فلما خرج اتبعته فسلمت عليه أو قال كلمته فلم يرد علي مرتين أو ثلاث .

فقال ألم أرى الشيخ المخضوب إلى جنبك وأنت تصلي؟ ذلك مرجيء! (٣) .
كان سفيان (٤) إذا بلغه عن رجل أمره ونهاه . فإن قبل (٥) وإلا جانبه . قال فقلت أنا

(١) في الأصل محمد بن غيلان والصواب محمود بن غيلان المروزي محدث مرو وبغداد . قال أحمد : أعرفه بالحديث صاحب سنة . حبس بسبب القرآن . أي بسبب فتنة القول بخلق القرآن روى عنه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجة وغيرهم . توفي سنة ٢٣٩هـ تسع وثلاثين ومائتين .
انظر شذرات الذهب ٩٢/٢ .

(٢) هو المؤمل بن اسماعيل أبو عبد الرحمن البصري العدوي . ذكره ابن الجوزي في المناقب في جملة من لقي أحمد من كبار العلماء وحفظ عنهم . ويروي عن شعبه والثوري توفي بمكة في رمضان سنة ٢٠٦ هـ صدوق سيء الحفظ . (انظر مناقب الإمام أحمد صحيفة ٧٦ ، شذرات الذهب ١٦/٢ ، التقريب ٢٩٠/٢ ، تهذيب الكمال ١٣٩٥/٣) .

(٣) ما بين الحاصرتين ورد في الأصل هكذا : فقال ألم أرى الشيخ المحضوب (بالمهملات) إلى جانب وأنت تصلي ذلك المرجيء .

(٤) سفيان بن سعيد الثوري أبو عبدالله . قال يحيى بن معين : سفيان أمير المؤمنين في الحديث . عينه المهدي قاضياً على الكوفة فلما خرج من عنده رمى بالكتاب في دجلة وهرب فطلب فلم يقدر عليه وتولى مكانه شريك بن عبدالله النخعي ومات بالبصرة متوارياً سنة ١٦١ وهو أحد السفينانيين والثاني هو ابن عيينه الهلالي شيخ الحجاز كما سيأتي .

انظر : تهذيب التهذيب ١١١/٤ ، شذرات الذهب ٢٥٠/١ ، حلية الأولياء ٣٥٦/٦ ، المعارف ٢١٧ ، طبقات ابن سعد ٢٥٧/٦ ، وفيات الأعيان ٢١٠/١ ، دول الإسلام ٨٤/١ ، تاريخ بغداد ١٥١/٩ .

(٥) في الأصل : فإن قيل .

لم أعرفه (١). قال : فقال : والله لو قلت: أني أعرفه ما كلمتك أبداً وبإسناده عن المغيرة (٢) قال مر ابراهيم التيمي (٣) بابراهيم النخعي (٤) فسلم عليه فلم يرد عليه وسلم على سعيد بن جبير فلم يرد عليه. وبإسناده عن يزيد بن شريك (٥) قال لما قص ابراهيم التيمي أخرجه أبوه من داره وقال: ما هذا الذي قد أحدثت؟! وبإسناده عن أبي داود قال كنت جالسا عند طاووس (٦) فقال لئن (٧) جلس

(١) في الأصل: أنا كم أعرفه.

(٢) المغيرة بن مقسم الضبي مولا هم الكوفي الفقيه الأعمى أحد الأئمة. قال أحمد: كان ذكياً حافظاً صاحب سنه توفي سنة ١٣٣هـ (انظر شذرات الذهب ١/١٩١).

(٣) ابراهيم التيمي هو ابن يزيد بن شريك التيمي نسبة إلى تيم الرباب الكوفي. كان من العباد . ثقة إلا أنه يدلس ويرسل مات سنة ٩٢هـ.

انظر التقريب ٤٥/١ ، وميزان الاعتدال ٧٤/١ ، والتهذيب ١/١٧٦.

(٤) ابراهيم النخعي من مذبح من كبار التابعين مات مختفياً من الحجاج سنة ٩٦ ولما بلغ الشعبي موته قال ما ترك بعده مثله.

انظر حلية الأولياء ٢١٩/٤ ، طبقات الفقهاء ٢٩/١ ، شذرات الذهب ١/١ ، تاريخ الإسلام

٣/٣٣٥.

(٥) يزيد بن شريك التيمي الكوفي ثقة . يقال انه أدرك الجاهلية وعمر إلى أن مات في خلافة عبدالمك بن مروان . روى عن علي وعنه ابنه ابراهيم التيمي .

انظر : التقريب ٣٦٦/٢ ، والتهذيب ١/٣٣٧.

(٦) هو الإمام طاووس بن كيسان اليماني الجَنْدِي أحد الأعلام روى عن عائشه وغيرها . توفي حاجاً بمكة قبل يوم التروية بيوم سنة ١٠٦هـ وصلى عليه هشام بن عبدالمك . كان أعلم التابعين بالحلال والحرام . وأصله فارسي مولده ونشأته في اليمن.

انظر : وفيات الأعيان لابن خلكان ٢٣٣/١ ، تهذيب التهذيب ٨/٥ ، صفة الصفوة ٢/١٦٠ ،

حلية الأولياء ٣/٤ ، شذرات الذهب ٢/١٣٣.

(٧) في الأصل : لأن.

لأقومن . وبإسناده عن محمد بن كعب القرظي (١) لا تجالسوا أصحاب القدر . ولا تماروهم . فانما هي شعبة من النصرانية .

وبإسناده عن حماد بن سلمه (٢) قال كان إذا جلس يقول من (٣) كان [١٢٤] -
أ [قديراً فليقم . وبإسناده عن ابن عون (٤) قال كنا مع [أبي] السوار (٥) في مسجد

(١) محمد بن كعب القرظي المولد والنشأة ثم المدني . روى عن كبار الصحابة . وقيل أنه ولد في حياة النبي ﷺ وكان كبير القدر ثقة موصوفاً بالعلم والصلاح والورع قاله الذهبي .
انظر شذرات الذهب ١/١٣٦ .

(٢) هو حماد بن سلمه بن دينار المصري كان فصيحاً ورعاً صاحب سنة . كان قليل المزاح ولا يكاد يرى الا قارئاً أو محدثاً أو مسبحاً أو مصلياً قسم وقته على ذلك وهو أحد الحمادين والثاني هو حماد بن زيد بن درهم قالوا : وفضل الأول على الثاني كفضل الدينار على الدرهم . توفي ١٦٧هـ ، وساء حفظه بآخره فتركه البخاري . وكان شديداً على أهل البدعة .
انظر : حلية الأولياء ٦/٢٤٩ ، ميزان الاعتدال ١/٢٧٧ ، تهذيب التهذيب ٣/١١ ، نزهة الأولياء ٥٠ ، شذرات الذهب ١/٢٦٢ .

(٣) في الأصل : من قد كان ثم طمس الناسخ كلمة قد .
(٤) هو عبدالله بن عون بن أربطبان المزني مولاهم ثقة من أهل الحديث قال : ابن مهدي : ما في العراق أعلم بالسنة منه توفي سنة ١٥٠هـ . وقيل توفي سنة ١٥١هـ سماه في الشذرات شيخ أهل البصرة . وهو ثقة ثبت فاضل من أقران أيوب في العلم والعمل والسن . قال شعبة : ما رأيت مثله .

قال ابراهيم : سألت أحمد عنه وعن هشام قال : لا بأس . ابن عون أقدم .
انظر : تذكرة الحفاظ ١/١٤٧ ، شذرات الذهب ١/٢٣٠ ، تهذيب التهذيب ٥/٣٤٦ ، تقريب التهذيب ١/٢٣٩ وانظر بحر الدم صحيفة ٥٠٩ ترجمة ١٢٧٥ .

(٥) في الأصل : ابن السوار والصواب أبو السوار وهو العدوي البصري صاحب عمران بن حصين توفي سنة ١٠١هـ . أما ابن السوار فهو أحمد بن علي المتوفي سنة ٤٩٦هـ أو ابن سوار محمد بن سوار المتوفي سنة ٦٧٧هـ وليس مقصودين قطعاً لما يقتضيه السياق فهو وهم من الناسخ .

انظر شذرات الذهب في ترجمة ابن السوار ١/١٢٢ .

بني عدي فدخل معبد الجهني^(١) من بعض أبواب المسجد فقال: [أبو] السوار لا تدعوه اذن يجلس إلينا. وبإسناده عن سليمان التيمي^(٢) قال: اني لألقى الله بذنب ما أدري يعذبني الله عليه أو يغفره لي وذلك أني سلمت على رجل من أهل القدر. وبإسناده عن وهب^(٣) بن جبير عن أبيه قال كنا عند الأعمش^(٤) فذكروا

١) معبد الجهني هو حامل لواء الجهميه واسمه معبد بن عبدالله بن عليم الجهني البصري حضر التحكيم وانتقل إلى المدينة وعنه أخذ غيلان الدمشقي . قتله الحجاج بمكة بعد أن عذبه وقيل قتله عبدالملك بن مروان وصلبه لقلوه في القدر سنة ٨٠هـ وروى مسلم في الإيمان أن أول من تكلم في القدر معبد الجهني وكذلك رواه أبو داود في السنه ١٦ والترمذي في الإيمان ٤. وروى الخلال في السنه (٥٢٦/٣) عن علي بن سعيد عن الإمام أحمد : أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهني.

انظر ميزان الاعتدال ١٨٣/٣ ، شذرات الذهب ٨٨/١ ، البداية والنهاية ٣٤/١ ، تهذيب

التهذيب ٢٢٥/١٠.

٢) سليمان بن طرخان التيمي القيسي مولا هم أبو المعتمر الحافظ أحد مشائخ الاسلام روى عن أنس والحسن وغيرهما كان عابداً قانتاً ورعاً وإذا حدث عن رسول الله ﷺ تغير لونه توفي ١٤٣هـ وعاش سبعاً وتسعين أمضى أربعين يصوم يوماً ويفطر يوماً.

انظر شذرات الذهب ٢١٢/١.

٣) في الأصل: وهب بن جبير والصواب وهب بن جرير بن حازم الأزدي البصري أكثر عن أبيه وابن عون توفي سنة ٢٠٦.

انظر شذرات الذهب ١٦/٢.

٤) هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولا هم روى عن ابن أبي أوفى وغيره. قال يحيى بن سعيد القطان: هو علامة الاسلام وكان مزاحاً. قال لطلبته مرة: لولا أن في منزلي من هو أبغض الي منكم ما خرجت. وكان ورعاً لا يخشى في الحق لومة لائم. كتب اليه هشام بن عبدالملك يطلب أن يكتب له مناقب عثمان ومثالب علي فألحم الكتاب الشاة ثم كتب اليه : لو كانت لعثمان مناقب أهل الأرض ما نفعتك ولو كانت لعلي مساويء أهل الأرض ما ضرتك فعليك بخويصة نفسك وذكر في ترجمته أنه ثقة لكنه يدللس . غير أن هذا النوع من التدليس ليس قادحاً لأنه من تدليس الشيوخ أو تدليس الاسناد وليس من تدليس المتن كما

عثمان . فقال: كان يختم القرآن في ركعه فقال رجل مكفوف . لقد كان صلب الساقين ، فقال الأعمش : أف! أف! يذكر رجل من أصحاب رسول الله ويقول: كان صُلبَ الساقين! قال: ولا أراه إلا قال قم فلا تجالسنا . وبإسناده عن أبي نعيم (١) قال : مات مسعر (٢) ومروا بجنازته على سفیان (٣) وهو قاعد فما قام . وبإسناده عن مؤمل قال: مرض سفیان بمكة وهو يُطلب فدخل عليه أمير مكة

هو متقرر في محله من علم الحديث . توفي سنة ١٤٨ هـ .

انظر: تاريخ بغداد ٣/٩ ، شذرات الذهب ١/٢٢١ ، طبقات ابن سعد ٦/٢٣٨ ، وفيات الأعيان ١/٢١٣ .

(١) هو أحمد بن عبدالله بن أحمد الأصبهاني ولد سنة ٣٣٦ هـ في بيت علم من بيوت أصبهان رحل في طلب العلم إلى بغداد والحجاز والبصرة وصقلية والأندلس . له مصنفات ذائعة منها حلية الأولياء ودلائل النبوة والمنتخب من كتاب الشعراء وغيرها كثير . عمر إلى أن رأى أحفاد أحفاده ومات سنة ٤٣٠ هـ .

انظر سير أعلام النبلاء ١١/١٩٥ ، طبقات الشافعية ٤/١٩ ، تذكرة الحفاظ ٣/١٠٩٣ . غاية النهاية في طبقات القراء ١/١٧٠ .

(٢) هو مسعر بن كدام الحافظ أبو سلمه الهلالي الكوفي الأحول يدعى الميزان لنقده روى عن الحكم وقتاده . قال أبو نعيم : مسعر أثبت من سفیان وشعبه توفي سنة ١٥٥ . وقد ذكر أبو نعيم الرواية المذكورة في الحلية وأوردها ابن العماد في الشذرات . انظر شذرات الذهب ١/٢٣٩ .

(٣) هو سفیان بن عيينه الهلالي مولا هم أبو محمد شيخ الحجاز وأحد الأئمة الأعلام الكوفي نزيل مكة . قال الشافعي : لولا سفیان ومالك لذهب علم الحجاز . وقال أحمد: ما رأيت أحداً أعلم بالسنن من ابن عيينه حج سبعين حجة وكان يتورع عن الفتوى . توفي في رجب سنة ١٩٨ هـ .

انظر ميزان الاعتدال ١/٣٩٧ ، حلية الأولياء ٧/٢٧٠ ، تاريخ بغداد ٩/١٧٤ ، الجرح والتعديل ١/٣٢ ، صفة الصفوة ٢/١٣٠ ، تذكرة الحفاظ ١/٢٤٢ ، وفيات الأعيان ١/٢١٠ ، شذرات الذهب ١/٣٥٤ ، طبقات ابن سعد ٥/٤٩٨ .

يعوده فسلم عليه. فلم يرد عليه. فخرج . فقليل لسفيان : أنت على هذه الحال. لو كنت رددت عليه. فقال: إنما فعلت هذا به ليدفع عني ذلك الطلب (١) وبإسناده عن معاذ بن معاذ العنبري (٢) قال لما وليت القضاء جلس عني أصحابي يحيى وعبدالرحمن وخالد فما بقي معي أحد إلا عَفَّان (٣) وإنما حملة على ذلك الفقر.

ولأن كل معصية حل بها الهجران لم يتقدر بالثلاث . أو يقول جاز (٤) أن يزيد [على (٥)] الثلاث (٦) ، دليله هجران الزوج زوجته عند إظهار النشوز بقوله تعالى:

(١) كان سفيان الثوري كثير الحظ على المنصور فهم بقتله ولكنه - أي المنصور - مات قبل أن يقدر عليه.

(٢) هو معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان التميمي العنبري القاضي الامام الحافظ حدث عنه أحمد واسحاق ويحيى وغيرهم. قال عنه أحمد: اليه المنتهى في التثبت بالبصرة وهو قرّة عين في الحديث مات سنة ١٩٦.

انظر : سير أعلام النبلاء ٥٤/٩ ، التهذيب ١٩٤/١٠ ، تقريب التهذيب ٢٤٠ ، مناقب الإمام أحمد ٧٥٠ .

(٣) في الأصل: عفاف وهو عفان بن مسلم الصفار أبو عثمان البصري ثقة ثبت روى عن ابن عوانه مات سنة ٢٠٢ هـ.

انظر التقريب ٢٥/٢ ، تهذيب الكمال ٩٤١/٢ ، ميزان الاعتدال ٨١/٣ ، التهذيب ٢٣٠/٧ .

(٤) في الأصل: حان.

(٥) لفظ (على) ساقط من الأصل والأولى اضافته.

(٦) لا تعارض بين هذا الهجر المرغوب إليه شرعاً وبين ما ثبت من عدم جواز الهجر فوق ثلاث وقد ذكر الحافظ في الفتح الجمع بين ذلك فقال: -

احاديث جواز الهجره خصصت عموم الأمر بأفشاء السلام.

- وحمل حديث المنع من الهجرة فوق ثلاث على ما كان بغير موجب أو كان الموجب لا يتحمل ذلك والا فان الرسول ﷺ هجر الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك خمسين يوماً

[١٢٤ ب] ﴿واهجروهن في المضاجع﴾ (١) ، فأما ذلك القائل فإنه يحتج بما حدثناه ابن المنتاب (٢) بإسناده عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام (٣) وروى أبو لمحمد (٤) الخلال بإسناده عن أبي حدرد الأسلمي (٥) قال قال رسول الله ﷺ : هجران الرجل أخاه كسفك دمه (٦) .

والجواب: أنه يجوز أن تحمل هذا على هجرة تغيير معصية [لا لمنافسة] (٧) في الدنيا وكما روي عن أنس أنه هجر زوجته لسوء أخلاقها وكانت تعلق به وتقسم عليه ولا يجيبها .

وهجر أزواجه شهراً وبعضهن أقل من ذلك وبعضهن أكثر . فالمدة تبع لاختلاف حال العاصي أو المعصية (انظر فتح الباري ٤٩٧/١٠ - ٤١/١١) .

(١) الآية ٣٤ من سورة النساء .

(٢) هو : أبو الطيب عثمان بن عمرو بن المنتاب . كان إماماً بجامع المدينة . مات سنة ٣٨٩ هـ ودفن بمقبرة الامام أحمد عن يساره انظر ترجمته في طبقات الحنابلة ١٦٦/٢ ، المنهج الاحمد ٩٥/٢ المقصد الارشد ١٩٩/١ .

(٣) رواه البخاري في الأدب ٥٧ - ٦٢ والاستئذان ٩ ومسلم في البر ٢٣ - ٢٥ - ٢٦ وأبو داود في الأدب ٤٧ والترمذي ٢٤٢١ وابن ماجه في المقدمة ٧ وأحمد ١٧٦/١ - ١١٠/٢ .

(٤) الخلال يكنى بأبي بكر وليس بأبي محمد فهو وهم من الناسخ .

(٥) هو أبو حدرد الأسلمي قيل اسمه . عبد وقيل عتبة وقيل سلامة بن عمير بن ابي سلامة وهو والد أم الدرداء زوجة أبي الدرداء . روى عنه ابنه عبدالله . ومحمد بن ابراهيم التيمي وغيرهما . انظر الاصابة ٤١/٧ ، الاستيعاب ١٦٣٠/٤ وتهذيب التهذيب ٦٨/١٢ ، تهذيب الكمال ١٥٩٦/٣ ، الكنى والأسماء ٢٥/١ .

(٦) لفظه : هجر المسلم . الخ . رواه الديلمي في الفردوس ٧٨/٥ رقم ٧٢٣٦ وذكره في الجامع الصغير ٣٥٣/٦ ورمز لحسنه كما قال المناوي في فيض القدير ٣٥٣/٦ وقال الألباني في صحيح الجامع ٧٨/٦ : صحيح .

(٧) في الأصل : لمنافسه والسياق يقتضي ما أثبت .

واحتج بأنه يصلي (١) عليه اذا مات (٢).

والجواب: أنا قد رويناه عن النبي ﷺ وعن جماعة من الصحابة الامتناع من الصلاة (٣). وعلى أن القصد الردع والزجر له وهذا المعنى لا يوجد بعد موته.

(١) في الأصل: يصلا.

(٢) في الأصل وردت العبارة هكذا: يصلا عليه وبه واذا مات. فاقتضى التركيب الصحيح حذف ما زاد.

(٣) أي على المنكر عليه.

فصل

ولأنما كره أحمد هجرة الأقارب لحق نفسه لما جاء من الأخبار في صلة الرحم. فحدثنا ابن المنتاب بإسناده عن عبدالرحمن بن عوف (١) قال قال رسول الله ﷺ قال الله: أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت (٢) لها من اسمي . فمن وصلها وصلته (٣) ومن قطعها قطعته (٤).

وبإسناده عن عقبة بن عامر (٥) قال قال رسول الله ﷺ صلوا أرحامكم ولو بالسلام (٦).

(١) هو عبدالرحمن بن عبد عوف من بني زهرة بن الغلاب القرشي أحد العشرة المبشرين بالجنة واحد الستة أصحاب الشورى الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض. هاجر الهجرتين وشهد المشاهد كلها. وكان ممن يفتي على عهد رسول الله ﷺ تصدق بشطر ماله ثم تصدق بأربعين ألف دينار ثم حمل على خمسمائة فرس وخمسمائة بعير. رجع عمر إلى روايته في عدم الدخول على الطاعون فلم يدخل الشام لأجل ذلك. ورجع إلى روايته في أخذ الجزية من المجوس مات سنة ٣١ هـ بالمدينة وصلى عليه عثمان أو الزبير رضي الله عنهم جميعاً.

انظر الاصابة ٤٠٨/٢ ت ٥١٨١ ، حلية الأولياء ٩٨/١ ، الاستيعاب ٣٨٥/٢ ، صفة الصفوة ١٣٥/١.

(٢) في الأصل: واستققت (بالسين).

(٣) في الأصل: وصله.

(٤) في الأصل: قطعه . والحديث رواه البخاري في الأدب ١٣ . وأحمد ١٩١/١ - ١٩٤ ، وأحمد ٩٢/٦.

(٥) هو عقبة بن عامر الجهني صحابي جليل كان أميراً على مصر من قبل معاوية رضي الله عنهما كان فصيحاً فقيهاً مات سنة ٥٨ بمصر ، انظر الاصابة ت ٥٦٠٣ ، شذرات الذهب ٦٤/١ ، حلية الأولياء ٨/٢ تاريخ دول الاسلام ٢٩/١.

(٦) رواه ابن ماجه في الأطعمه وأحمد في المسند ٢٩٥/٢ - ٣٢٤ - ٤٩٣ ، ٤٥١/٥.

وباسناده عن جبير بن مطعم (١) عن النبي ﷺ قال (لا يدخل الجنة قاطع) (رحم) (٢) وروى عمرو بن العاص (٣) قال : قال (٤) رسول الله ﷺ الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل من اذا انقطعت رحمه وصلها (٥).

وفي رواية (٦) ابن أبي أوفى (٧) قال رسول الله ﷺ لا تنزل (٨) الرحمه على قوم

(١) جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل قدم على النبي ﷺ في فداء أساري بدر فسمعه يقرأ الطور فدخل الإيمان قلبه كما في الإصابه نقلًا عن البخاري ثم أسلم قبل الفتح . كان نسابة تعلم النسب من أبي بكر . مات سنة ٥٨ وقيل سبع أو تسع وخمسين .
انظر الإصابه ٢٢٧/١ ت ١٠٩١ الشذرات ٦٤/١ .

(٢) رواه مسلم في البر ١٨ - ١٩ وأحمد ٤٨٤/٢ - ٨٣-١٤/٣ ، ٣٩٩/٤ . وأضيفت كلمة رحم .
(٣) في الأصل عمر . وهو عمرو بن العاص ، صحابي جليل من دهاة العرب المجريين ، أسلم في هدنة الحديبية ، وهاجر وولي جيش ذات السلاسل وهو فاتح مصر وأحد فاتحي الشام وفلسطين وكان واليها أيام عمر بن الخطاب ثم ولي مصر أيام معاوية وبها كانت وفاته سنة ٤٣هـ .

انظر الاستيعاب ٥٠١/٢ ، الإصابه ت ٥٨٨٤ ، تاريخ الاسلام ٢٣٥/٢ ، جمهرة الأنساب ١٥٤ .

(٤) في الأصل : قال .

(٥) رواه مسلم في البر ١٧ وأحمد ١٦٣/٢ - ١٩٠ - ١٩٣ - ٢٠٩ .

ولفظ : (الواصل الذي اذا اقطعت وصلها) رواه البخاري في الأدب ١٥ والترمذي في البر ١٠ .

(٦) في الأصل : وفي رواية أحمد ثم طمس الناسخ كلمه أحمد .

(٧) عبدالله بن أبي أوفى واسمه علقمة بن خالد بن الحارث الأسلمي له ولأبيه صحبه نزل الكوفة وكان آخر من مات بها من الصحابة وهو من أصحاب الشجرة وممن شهد حنيناً وبها أصابته جراحه بقي أثرها فيه وقال : غزوت مع النبي ﷺ ست غزوات نأكل الجراد ذهب بصره في آخر حياته وتوفي سنة ٨٠هـ .

(انظر الإصابه ٢٧١/٢ ، الاستيعاب ٢٥٥/١) .

(٨) في الأصل : ينزل .

فيهم قاطع (١) [١٢٥ أ] (رحم) فقال رجل من جلسائه يا رسول الله إن لي خالة لم أطق أكلها فقال رسول الله ﷺ فقم فاكلها (٢).

وانما فرق أحمد بين حق الله تعالى وحق الآدمي (٣) على أحد الروایتين فأجازها في حق الله ومنعها في حق الغير على روايه المروزي في قذف الأجنبي لأن حق الله أضيق لأنه لا يدخله العفو . وحق الآدمي أخف يدخله العفو بالابراء والاسقاط ويبين هذا قول النبي ﷺ (فدين الله أحق أن يقضى) (٤) وانما لم يجعله أحمد خارجاً من الهجر بمجرد السلام حتى يعود الى عادته معه في الاجتماع والمقاربة لأن العادة أن الهجرة لا تزول إلا بعوده إلى عادته معه .

وانما أجاز أحمد الهجرة بتناول الشبهات لأن الصحابة قد هجرت بما هو في

(١) في الاصل: قاطع فقال.. الخ وأضيفت كلمة رحم كما هو نص الحديث. وهي ساقطة من الأصل.

(٢) هذا طرف من حديث طويل ونصه قال: كنا جلوساً مع النبي ﷺ عشية عرفة في حلقة فقال: ما جاء بك؟ ما هذا عن أمرك . فأخبرها بما قال النبي ﷺ ثم رجع فجلس في مجلسه فقال له النبي ﷺ : مالي لم أر أحدًا من الحلقة غيرك؟ فأخبره بما قال لخالته وما قالت له . فقال: اجلس لقد أحسنت أما انه لا تنزل الرحمة على قوم فيهم قاطع رحم .

أخرجه البخاري في الأدب المفرد ٦٣ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٥١/٨ وقال رواه الطبراني وفيه المحاربي وهو كذاب . وقال عنه ابن معين: ليس بثقة . وقال أبو حاتم : ليس بقوي . وقال النسائي : ليس بثقة . ، انظر شرح السنه للبخاري وتخريج أحاديثه للأرنؤوط ٢٨/١٣ .

(٣) الاصل: أن الحقوق كلها لله وحق الآدمي انما ثبت كونه حقاً لاثبات الشرع ذلك له لا بكونه مستحقاً لذلك بحكم الأصل .

فالحق اذن ينقسم من هذا الوجه إلى ثلاثة أقسام ذكر المؤلف القسمين الأولين وترك الثالث ولكن أشار اليه في كتابه الاحكام السلطانية صحيفه () . وهذه الاقسام هي حق العبد وحق الله وحق مشترك . وما كان للعبد من حق فراجع إلى الله إن كان لله ألا يجعل للعبد حقاً أصلاً انظر الموافقات ٣١٦/٢ . الفروق للقرافي ١٤٠/٢ ، الفرق ٢٢ .

(٤) رواه البخاري في الصوم ٤٢ والزكاة ١٨ ومسلم في الصيام ١٥٤ .

معناه من ذلك ابن مسعود هجر من ضحك في جنازه وحذيفه هجر لمن (١) بيده
 الخيط في الحمى وعمر أم بهجران صبيغ لسؤاله عن المسائل . وعائشة هجرت ابن
 الزبير لقوله لتنتهين أو لأحجرن عليها (٢) .

(١) لفظ ساقط من الأصل .

(٢) انظر ما سبق صحيفة .

فصل

ولا تجوز الهجرة بخبر الواحد مما يوجب الهجره . نص عليه في رواية أبي مزاحم موسى بن عبدالله بن يحيى بن خاقان (١) ذكرها فيما خرج من فضائل أحمد فقال حدثني ابن مكرم الصفار (٢) قال حدثنا مثنى بن جامع الانباري قال ذكر أبو عبدالله هذا الحديث عن النبي ﷺ يعني حديث النبي ﷺ كان لا يأخذ بالقرف (٣) ولا يصدق أحداً على أحد (٤) فقال إلى هذا أذهب أنا أو هذا مذهبي ابن مكرم نسي .

وروى أبو مزاحم قال حدثني بن مكرم قال حدثني الحسن بن الصباح (٥)

(١) هو أبو مزاحم موسى بن الوزير عبدالله بن يحيى بن خاقان البغدادي المقرئ المحدث كان أبوه وزير المتوكل توفي سنة ٣٢٥ وهو أول من صنف في التجويد . (انظر طبقات الحنابلة ٣٣٣/١) المنهج الأحمد ٣٢١ .

غاية النهاية ٣٢٠/٢ ، شذرات الذهب ٣٠٧/٢

(٢) ابن مكرم الصفار لم أجده .

(٣) أصل القرف : القشر وقرف فلان فلاناً أي كأنه يقشره . والقرف : التهمة .

والمقاربه والمداناه . وقرف عليه إذا بغى عليه . واقترف اكتسب وفي الحديث ان النبي ﷺ علم أبا بكر دعاء فيه : (وأعوذ بك أن أقرف على نفسي سوءاً) .

ومعنى قوله : لا يأخذ بالقرف أي لا يأخذ بالتهمة .

انظر غريب الحديث لابراهيم الحربي ٣٦٦/٢ ، والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٤٦/٤

، غريب الحديث لأبي عبيد ٢٤٩/٣ .

(٤) هذا الحديث رواه ابراهيم الحربي في غريب الحديث بسنده عن عبيدالله قال حدثنا ابن مهدي

عن سفیان عن محمد بن جحاده : سمعت الحسن قال : كان النبي ﷺ لا يأخذ بالقرف ولم

يذكر بقيته . (انظر غريب الحديث للحربي ٣٦٤/٢) .

(٥) هو أبو علي الحسن بن الصباح البزار سمع أبا معاوية وسفيان بن عيينه وكان أحمد يجله

وروى عنه البخاري كان جليل القدر في بغداد توفي سنة ٢٤٩ هـ (انظر شذرات الذهب

البزار [١٢٥ ب] قال حدثنا وكيع (١) عن سفيان عن محمد بن جحاده (٢) عن الحسن قال (كان النبي ﷺ لا يأخذ بالقرف ولا يصدق أحد على أحد) قال قيل: ما كان يمتنع أن يمتحن بخبر الواحد لأنه يكسب التهمة في المخبر عنه. كما يجوز الحبس بالتهمه (٣) وقد روى أبو بكر الخلال في آخر الجزء الأول من الشهادات بإسناده عن بهز بن حكيم (٤) عن أبيه عن جده أن النبي (حبس في

(١) هو الامام العلم أبو سفيان وكيع بن الجراح الرواسي روى عن الأعمش وأقرانه . قال يحيى بن أكثم : صحبت وكيعاً فكان يصوم الدهر ويختم القرآن كل ليلة . وكان يفتي بقول أبي حنيفة قال أحمد : ما رأيت مثل وكيع في العلم والحفظ والاسناد .

توفي في المحرم سنة ١٩٧ وهو راجع من الحج (انظر تذكرة الحفاظ ٢٨٢/١ - شذرات الذهب ٣٤٩/١ ، ميزان الاعتدال ٢٧/٣ ، حلية الأولياء ٣٦٨/٨ ، طبقات الحنابلة ٣١١/١ ، تاريخ بغداد ٤٦٦/١٣).

(٢) محمد بن جُحاده بضم الجيم وتخفيف المهملة الأولى الكوفي ثقة روى عن سلمه بن كهيل وروى عنه عبدالوارث بن سعيد مات سنة ١٣١ .

انظر التقريب ٥٠/٢ ، تهذيب الكمال ١١٨٢/٣ ، التهذيب ٩٢/٩ .

(٣) قال أبو يعلى في الأحكام السلطانية : إن للأمير حبس المتهم للكشف والاستبراء . واختلف في مدة حبسه . فقليل حبسه للإستبراء والكشف بقدر شهر واحد لا يتجاوزهُ . وقيل ليس بقدر وهو موقوف على رأى الامام واجتهاده . وظاهر كلام أحمد رحمه الله أن للقضاة الحبس في التهمة .

فقال في رواية حنبل: اذا قامت عليه البينة أو الاعتراف أقيم عليه الحد . ولا يحبس بعد اقامة الحد . وقد حبس النبي ﷺ في تهمة . وذلك حتى يتبين للحاكم أمره ثم يخليه بعد اقامة الحد ... ولفظ الحديث ما روى أبو بكر الخلال في أول كتاب الشهادات بإسناده عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ حبس في تهمة . وبإسناده عن أبي هريرة أن النبي ﷺ حبس في تهمة يوماً وليله استظهاراً واحتياطاً . ويشهد لذلك قوله تعالى: (ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله) وحملنا العذاب على الحبس لقوة التهمة في حقها بامتناعها من اللعان . (انظر الأحكام السلطانية لأبي يعلى صحيفة ٢٤٢).

(٤) هو بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة أبو عبدالملك العسيري البصري عن أبيه عن جده وثقه ابن المديني ويحيى والنسائي . وقال أبو حاتم : لا يحتج به . وقال البخاري :

تهمه (١).

وقد قال أحمد : في رواية أبي بكر المروزي وحنبل حبس النبي في تهمه قيل: يحتمل أن يكون وجه الحديث أن رجلاً ادعى حقاً على رجل حقاً يتعلق بالمال أو البدن وأقام شاهدين ظاهرهما العدالة غير أن النبي ﷺ لم يعرف عدالتهما في الباطن فحبس المشهود عليه ليسأل (٢) عن عدالتهما في الباطن لأن شهادتهما تهمة في حق المدعى (٣) عليه وهذا معدوم في مسألتنا .
آخر الكتاب والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم (٤).

يختلفون فيه .. أما أحمد واسحاق فاحتجا به وتركه جماعه من الأئمة . قال الذهبي : قلت : ما تركه عالم قط . انما توقفوا في الاحتجاج به .
انظر ميزان الاعتدال ٣٥٣/١ ، طبقات ابن سعد ٣٥٠/٧ .

(١) أخرجه الترمذي ١٤١٧ في الديات باب ما جاء في الحبس في التهمة وأبو داود ٣٦٣٠ في الأقضية باب في الحبس في الدين وغيره . والنسائي ٦٧/٨ في السارق باب امتحان السارق وزاد الترمذي والنسائي : ثم خلى عنه . قال أحمد وعلى بن المديني : هذا اسناد صحيح (انظر زاد المعاد لابن القيم ٥/٥) قال الهيثمي : رواه البزار وفيه إبراهيم بن حسم بن عراك وهو متروك وروى نحوه عن نبیثة (في الطبراني في الأوسط) وفيه من لم أعرفه . انظر مجمع الزوائد (٢٠٣/٤) وتخريج الألباني له في المشكاة للتبريزي) رقم ٣٧٨٥ .

(٢) في الأصل ليسل .

(٣) في الأصل : المدعا .

(٤) قلت : كان الفراغ من مقابلته على الأصل وتحقيقه في سلخ ذي الحجة من عام ١٤١٤ هـ في الجانب الغربي من مسجد رسول الله ﷺ ولله وحده الحمد والمنة .

جاء في هوامش الصفحة الأخيرة [١٢٥ - ب] تعليقات بعضها بخط الناسخ وأخرى بخط غيره .

وبعض هذه التعليقات لا علاقة لها بموضوع الكتاب وهي ركيكة الأسلوب ومبتورة المعنى ويصعب فهمها إذا لم يصلح سبكها لذا أضيف ما لا بد منه واجعله بين حاصرتين واترك التعليق على ما يمكن فهمه وذلك كما يلي:-
قال في أسفل الصفحة في غير اتجاه الأسطر :-

سمعت من الشيخ أبي يعلى الفراء إذا سلم على الجماعة ورد السلام واحد يسقط [عن] الباقيين برد السلام . وكذلك إذا صلى بالجنائز بعضهم يسقط [عن] الباقيين . وكذلك الدفن في القبر يسقط بعضهم . وكذلك الجهاد في سبيل الله إذا جاء [به] بعضهم يسقط بعضهم .
وكذلك النهي [عن] المنكر (١) فذكر الشيخ إذا حضروا بعضهم يسقط [عن] بعضهم بالباقيين .

وسمعت بموضع [آخر] (٢) يجب العلم حتى يعرف كل مسلم وإذا علم العلم الواحد يسقط عن الباقيين حتى يعرفوهم مثل العالم والمتعلم والمعلم إذا بصروا [بهم] الناس يسقط عن الباقيين .

وجاء في الجانب الأيمن : قال النبي ﷺ : قد وهب لي تعالى جعل لي الأرض . وفي الركن الأيسر : سمعت بخبر النبي ﷺ إذا حمي الناس ثم [ي] (٣) ويدخل في النهار وقعد وقام في المال اليوم أو اليومين (٤) أو ثلاثة أيام (٥) أو إلى سبعة أيام (٦) وبعده برأه الله تعالى هذا الوجع . المريض خلق بعضهم النار في الجسد . فإذا وقع في المال وقت الغد قبل طلوع الشمس يدخل في الماء يبرد ويذهب [..] النار في الجسد . وفي يسار الصفحة : سمعت أبي الشيخ قال النبي ﷺ أن [..] هم المفلقون يوم القيامة . هـ

(١) في الأصل : بالمنكر .

(٢) في الأصل : الآخر .

(٣) غير واضح في الأصل .

(٤) في الأصل أو لا .

(٥) في الأصل : يوم .

(٦) في الأصل : سبع الأيام .

الناشر	المؤلف	الكتاب
المكتبة الفيصلية بمكة المكتبة الفيصلية بمكة ١٤٠٨هـ	ابن بطة العكبري . تحقيق / رضا نعيان ابن بطة العكبري . تحقيق / رضا نعيان	الابانة الصغرى الابانة عن شريعة الفرقة الناجية
مطبعة جامعة دمشق ١٣٨١هـ	شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن قيم الجوزية . تحقيق / صبحي الصالح	أحكام أهل الذمة
طبع بيروت مصطفى الباي الحلي ١٣٥٨هـ	أبو بكر بن العربي المعافري أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي	أحكام القرآن أحياء علوم الدين
الشعب	عز الدين أبو الحسن علي بن محمد (ابن الأثير)	أسد الغابة في معرفة الصحابة
مكتبة نهضة مصر دار الكتب العلمية . بيروت	أبو عمر يوسف ابن عبدالبر أبو محمد علي بن أحمد بن حزم تحقيق سيد كروي محمد	الاستيعاب أسماء الصحابة الرواه وما لكل واحد من العدد
دار الكتب العلمية	شيخ الاسلام شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر	الاصابة في تمييز الصحابة
مطبعة فرج النوري - القاهرة ١٣٥٥هـ	شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر الزرعي ابن قيم الجوزية	أعلام الموقعين عن رب العالمين
المطبعة الهاشمية دمشق ١٣٧٩هـ	عمر رضا كحالة	أعلام النساء في عالمي العرب والاسلام
دار الاعتصام ١٣٩٥هـ وطبعة أخرى عن دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٦هـ	أحمد بن محمد بن هارون الخلال . تحقيق / عبدالقادر أحمد عطا	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
دار العلوم بمصر ودار البخاري في بريدة مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٨٢هـ	شيخ الاسلام أحمد بن تيمية . تحقيق / محمد بن سعيد بن رسلان أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي الأزدي. تحقيق / محمد خليل هراس	الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الأموال

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
طبع مصر ١٣٥٠هـ	ابن عبد البر	الانتقاء في فضائل مالك والشافعي وأبي حنيفة الأنساب
مكتبة المثنى . بغداد ١٩٧١م دار احياء التراث العربي بيروت ١٣٨٧هـ . دار الراية للنشر والتوزيع الرياض ١٤٠٦هـ	أبو سيد عبد الكريم بن محمد السمعاني علي بن سليمان بن أحمد الموداوي . تحقيق / محمد حامد الفقي يوسف بن حسن بن عبد الهادي . تحقيق/ الدكتور أبو أسامة وصي الله بن محمد بن عباس	الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف بحر الدم فيمن تكلم فيهم الامام أحمد بمدح أو ذم
السعادة - مصر مصطفى البابي الحلبي ١٣٨٤هـ المطبعة الخيرية . القاهرة ١٣٠٦هـ	أبو الفداء عماد الدين ابن كثير القرشي جلال الدين السيوطي محمد مرتضى الحسيني الزبيدي	البداية والنهاية بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة تاج العروس من جواهر القاموس
دار المعارف ١٩٦٨م المكتبة التجارية . القاهرة ١٣٥٥هـ الدار السلفية مكتبة الخانجي ١٣٤٩هـ دار الكتب العلمية المكتبة التجارية الكبرى القاهرة ١٣٧١هـ	كارل بروكلمان ترجمة عبد الحليم النجار ولي الدين أبو زيد عبد الرحمن بن خلدون ابن شاهين أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي العجلي جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي . تحقيق/ محمد محي الدين عبد الحميد الامام محمد بن اسماعيل البخاري	تاريخ الأدب العربي تاريخ ابن خلدون تاريخ أسماء الثقات تاريخ بغداد أو مدينة السلام تاريخ الثقات تاريخ الخلفاء
جمعية دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد ١٣٩٠هـ طبع الهند دار احياء التراث العربي/بيروت	محمد بن أحمد الذهبي أبو عبد الله شمس الدين الذهبي	التاريخ الكبير تجريد أسماء الصحابة تذكرة الحفاظ

الناشر	المؤلف	الكتاب
طبع بيروت - بدون تاريخ المكتبة التجارية الكبرى القاهرة ١٣٥٦هـ مكتبة الآداب بالقاهرة ١٩٧٥م مؤسسة الكتب الثقافية ١٤٠٧هـ مصطفى البابي الحلبي ١٣٧٠هـ دار الكتب العلمية . بيروت دار المسيرة بيروت ١٣٩٩هـ دار صادر دار المأمون للتراث مطابع سجل العرب القاهرة ١٣٦٤هـ مؤسسة الكتب الثقافية دار احياء التراث العربي ١٩٦٥م مكتبة الحلواني - دمشق ١٣٨٩هـ المكتبة التجارية الكبرى . القاهرة ١٣٥٦هـ	جمال الدين محمد طاهر الصديقي عماد الدين أبر الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني تحقيق / عماد الدين حيدر جلال الدين السيوطي أبو زكريا محي الدين بن شرف الحوراني النووي ثقة الدين أبو القاسم علي بن الحسن بن عساكر . تحقيق / عبدالقادر بدران شهاب الدين أحمد بن علي ابن حجر جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن عبدالرحمن المزي أبو منصور محمد بن أحمد بن طلحة بن الأزهر الهروي . تحقيق محمد عبدالسلام هارون وغيره ابن حبان شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد القرطبي مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير الجزري . تحقيق / عبدالقادر الأرناؤوط جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي	تذكرة الموضوعات تفسير القرآن العظيم تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير تهديد الأوائل وتلخيص الدلائل تنوير الحوالك على موطأ الامام مالك تهذيب الأسماء واللغات تهذيب تاريخ دمشق الكبير تهذيب التهذيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال تهذيب اللغة الثقات الجامع لأحكام القرآن جامع الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
دائرة المعارف العثمانية بالهند دار المعارف بمصر ١٣٨٢هـ	عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي أبو محمد علي بن أحمد بن حزم . تحقيق/ محمد عبدالسلام هارون	الجرح والتعديل جمهرة أنساب العرب
المطبعة السلفية بمصر مكتبة الخانجي ١٣٥١هـ دار الفكر العربي . القاهرة ١٣٦٧هـ	ابن تيمية أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني محمد أبو زهرة	الحسبة حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ابن حنبل . حياته وعصره وآراؤه وفقهه
مكتبة الخانجي ١٣٥١هـ	عبدالقادر بن عمر البغدادي . تحقيق / محمد عبدالسلام هارون	خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب
دار الثقافة بالقاهرة ١٣٩٧هـ	حنبل بن اسحق بن حنبل . تحقيق / د. محمد نفش	ذكر محنة الامام أحمد بن حنبل
دار احياء التراث العربي . بيروت	شهاب الدين السيد محمود عبدالله الحسيني الآلوسي	روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني
مؤسسة الرساله ومكتبة المنار الاسلامية ١٤٠٥هـ	ابن القيم . تحقيق شعيب ، وعبدالقادر الأرناؤوط	زاد المعاد
دار الكتب العلمية . بيروت ١٣٩٦هـ	أحمد بن حنبل الشيباني	الزهد
مكتبة الدار بالمدينة ١٤٠٤هـ المكتب الاسلامي ١٣٩٨هـ المكتب الاسلامي ١٣٩٨هـ	وكيع بن الجراح . تحقيق/ عبدالرحمن العزيواني محمد ناصر الدين الألباني محمد ناصر الدين الألباني	الزهد سلسلة الأحاديث الصحيحة سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة
دار احياء التراث العربي ١٣٩٥هـ	أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه . تحقيق / محمد فؤاد عبدالباقي	سنن ابن ماجه
دار الفكر . بيروت	أبو داود سليمان بن الأشعث	سنن أبي داود (مع بذل المجهود)
مصطفى الباوي الحلبي ١٣٩٨هـ	أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة	سنن الترمذي (الجامع الصحيح)
دار احياء السنن النبوية	أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي	سنن الدارمي
دار الفكر . بيروت	أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي	السنن الكبرى
الطبعة الأولى ١٣٤٨هـ	أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي	سنن النسائي

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
مؤسسة الرسالة ١٤٠٢هـ	شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي . تحقيق / الأرناؤوط وغيره	سير أعلام النبلاء
دار طيبة - الرياض	هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي . تحقيق / د. أحمد سعد حمدان	شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة
المكتب الاسلامي ١٣٩٠هـ	الحسين بن مسعود البغوي . تحقيق / الأرناؤوط والشاويش	شرح السنة
المكتب الاسلامي	ابن أبي العز الحنفي	شرح العقيدة الطحاوية
دار الفكر . بيروت	أبو زكريا يحيى بن شرف النووي	شرح النووي على صحيح مسلم
مصورة عن الطبعة الأميرية	أبو العباس أحمد بن علي القلقشندي	صبح الأعشى في صناعة الانشا
دار الكتاب العربي ١٣٧٦هـ	أبو نصر اسماعيل بن حماد الفارابي الجوهري تحقيق / أحمد عبدالغفور عطار	الصالح . تاج اللغة وصحاح العربية
دار احياء الكتب العربية ١٣٧٤هـ	أبو عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري محمد ناصر الدين الألباني	صحيح البخاري (الجامع الصحيح) صحيح الجامع الصغير وزياداته للسيوطي
دار احياء الكتب العربية ١٣٧٤هـ	أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري	صحيح مسلم
طبع حيدر آباد ١٣٥٥هـ	أبو الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي	صفة الصفوة
المكتب الاسلامي ١٣٩٩هـ	محمد ناصر الدين الألباني	ضعيف الجامع الصغير وزياداته للسيوطي
دار احياء الكتب العربية ١٣٧٤هـ	أبو الحسن محمد بن أبي يعلى الفراء	طبقات الحنابلة
مصطفى البابي الحلبي ١٣٨٣هـ	تاج الدين بن نصر بن عبدالوهاب السبكي . تحقيق محمود الطناحي وعبدالفتاح الحلو	طبقات الشافعية
دار الكتب العلمية	ابن سعد	الطبقات الكبرى
دار الباز بمكة	شمس الدين محمد بن أبي بكر بن القيم	الطرق الحكمية في السياسة الشرعية
دار العلم للملايين	أبو بكر بن عبدالله بن محمد المعافري ابن العربي	عارضة الأحوذ في صحيح الترمذي
دار الكتب العلمية	شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي	العبر في خبر من غير

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
الرياض ١٤١٠هـ	أبو يعلى محمد بن الحسين بن محمد الفراء . تحقيق / الدكتور أحمد بن علي بن مسير المباركي	العدة في أصول الفقه
المكتبة السلفية ١٣٩٩هـ الجامعة التونسية ١٩٧٦م	أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم أبادي أبو علي عمر بن محمد بن أحمد بن خليل المغربي السكوني . تحقيق / سعد غراب	عون المعبود بشرح سنن أبي داود عيون المناظرات
مطبعة السعادة ١٣٥١هـ	شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد الجزري . تحقيق برجستراسر	غاية النهاية في طبقات القراء
مطبعة الحكومة سنة ١٣٩٣هـ دائرة المعارف العثمانية . حيدرآباد الذكن ١٣٨٤هـ	شمس الدين أبو العون محمد الفاريني الحنبلي أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي	غذاء الألباب بشرح منظومة الآداب غريب الحديث
طبع جامعة أم القرى مكة المكرمة ١٤٠٥هـ	ابراهيم بن اسحق بن بشير الحربي . تحقيق / سليمان بن ابراهيم بن محمد العابد	غريب الحديث
دار الكتب العلمية . بيروت ١٤٠٥هـ	أبو الفرج ابن الجوزي . تحقيق / عبدالمعطي قلعجي	غريب الحديث
المكتبة السلفية	الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني	فتح الباري بشرح صحيح الامام البخاري
دار البيان ١٤٠٢هـ دار المعرفة بيروت	عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ عبدالقادر بن طاهر البغدادي	فتح المجيد شرح كتاب التوحيد الفرق بين الفرق
دار مصر للطباعة ١٣٧٩هـ المطبع دار المعرفة . بيروت التونسية	شمس الدين أبو عبدالله محمد بن مفلح شهاب الدين أبو عبدالله محمد بن مفلح أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي	الفروع الفروق الفصل في الملل والأهواء والنحل فضائح الباطنية
الدار القومية للطباعة والنشر المكتب الاسلامي . بيروت ١٣٩٢هـ	محمد بن علي بن محمد الشوكاني . تحقيق / عبدالرحمن يحيى المعلمي اليماني	الفوائد المجموعه في الأحاديث الموضوعه
طبع مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٩٠هـ	أعده محمد ناصر الدين الألباني	فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية . قسم الحديث
طبع ١٩٥٤م	تصنيف / فؤاد سيد	فهرس المخطوطات المصوره بمعهد المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية . القاهرة

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩٢هـ	زين الدين أبو الفرج عبدالرحمن بن رجب السلامي البغدادي . تعليق / طه عبدالرؤوف	القواعد في الفقه الاسلامي
دار الغرب الاسلامي . بيروت ١٤٠٨هـ	محمد بن أحمد أبو العرب . تحقيق / د. يحيى بن وهيب الجبوري	كتاب المحن
مكتبة المثنى . بغداد	عزالدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبدالكريم ابن الأثير الجزري (المؤرخ)	اللباب في تهذيب الأنساب
دار بيروت ودار صادر ١٣٧٤هـ	جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري الأفريقي "ابن منظور"	لسان العرب
المكتبة التجارية الكبرى ١٣٧٩هـ	أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد الميداني . تحقيق / محمد محي الدين عبدالحميد	مجمع الأمثال
مكتبة الرشد . الرياض	نور الدين الهيثمي . تحقيق / عبدالقدوس بن محمد نذير	مجمع البحرين في زوائد المعجمين
مكتبة القدسي القاهرة ١٣٥٢هـ	أبو بكر سليمان بن أبي بكر الهيثمي	مجمع الزوائد وضع القوائد
المكتبة العلمية . القاهرة ١٩٧١م	أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النوي . اكمال محمد نجيب المطيعي	المجموع
مطبعة السنة المحمدية - القاهرة ١٣٦٩هـ	عبدالسلام بن عبدالله بن تيمية	المحرر في الفقه على مذهب الامام أحمد بن حنبل
مؤسسة الخانقين ١٤٠٢هـ	عمر بن الحسين بن عبدالله الخرقى	مختصر الخرقى
مصطفى الحلبي ١٣٦٩هـ	محمد بن أبي بكر الرازي	مختار الصحاح
مطبعة الترقى بدمشق ١٣٣٩هـ	محمد جميل الشطي	مختصر طبقات الحنابلة
مطبعة الترقى بدمشق ١٣٥٠هـ	محمد بن عبدالقادر النابلسي	مختصر طبقات الحنابلة
المكتبة السلفية بالمدينة	الشيخ محمد الأمين الشنقيطي	مذكرة في أصول الفقه
مكتبة المثنى . بغداد ١٣٨٦هـ	عبدالرحمن محمد أبو حاتم بن ادريس الرازي . تقديم صبحي البدرى السامرائي	المراميل
المكتبة العصرية . بغداد	أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي . تحقيق / محمد محي الدين عبدالحميد	مروج الذهب ومعادن الجوهر
دار المعرفة . بيروت	رواية أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني	مسائل الامام أحمد

جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
المكتب الاسلامي ١٤٠٠هـ	رواية ابنه عبدالله رواية اسحق بن ابراهيم بن هانيء . تحقيق زهير الشاديس	مسائل الامام أحمد مسائل الامام أحمد
الطبعة الأولى والطبعة الرابعة بتحقيق أحمد شاكر دار المعارف . بمصر ١٣٧٣هـ	رواية ابنه صالح أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء . تحقيق / عبدالكريم الاحم الامام أحمد بن حنبل الشيباني	مسائل الامام أحمد المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين المسند
المكتب الاسلامي ١٣٩٩هـ	محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي / تحقيق الألباني	مشكاة المصابيح
المكتب الاسلامي ١٣٩٠هـ	أبو بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني . تحقيق / الأعظمي	المصنف
الدار السلفية بالهند المكتب الاسلامي . دمشق ١٣٨٥هـ	عبدالله بن محمد بن أبي شيبة أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أبي الفتح بن أبي الفضل بن قدامة العلوي	المصنف في الأحاديث والآثار المطلع على أبواب المقنع
دار صادر - بيروت مكتبة المثنى - بيروت مكتبة بربل . لندن ١٩٣٦م	ياقوت بن عبدالله الحموي رضا كحاله لغيف من المستشرقين ونشره فنسك	معجم البلدان معجم المؤلفين المعجم المفهرس لألفاظ الحديث الشريف
دار احياء التراث العربي . بيروت	محمد فؤاد عبدالباقي	المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم
دار هجر - القاهرة ١٤٠٦هـ	ابن قدامة . تحقيق / د. عبدالله التركي و د. عبدالفتاح الحلو	المغني
حيدر آباد ١٣٢٩هـ	طاش كبرى زادة	مفتاح السعادة ومصباح السيادة
مكتبة الخانجي - القاهرة ١٣٧٥هـ	شمس الدين أبو الخير محمد بن عبدالرحمن السخاوي . تصحيح / عبدالله محمد الصديق	المقاصد الحسنه في بيان كثير من الأحاديث المشتهره على الألسنه

تابع جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
مكتبة النهضة المصرية ١٣٨٩هـ مكتبة الرشد	أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري برهان الدين ابراهيم بن مفلح . تحقيق / د. عبدالرحمن العثيمين	مقالات الاسلاميين المقصد الأرشد في ذكر اصحاب الامام أحمد
المطبعة السلفية - القاهرة ١٣٨٣هـ	موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامه	المقنع في فقه امام السنه أحمد بن حنبل
مؤسسة الحلبي . القاهرة ١٣٨٧هـ	محمد بن عبدالكريم الشهرستاني . تحقيق / عبدالعزيز الوكيل	الملل والنحل
مكتبة الخانجي بمصر ١٣٩٩هـ	أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي . تحقيق / د. عبدالله التركي	مناقب الامام أحمد
دار الكتب العلمية . بيروت	أبو الفرج ابن الجوزي . تحقيق زينب ابراهيم القااروط	مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
دار المعارف العثمانية حيدر آباد ١٣٥٨هـ	أبو الفرج بن الجوزي	المنتظم في تاريخ الملوك والأمم
دار الكتب العلمية . بيروت	شيخ الاسلام ابن تيمية	منهاج السنة في نقص كلام الشيعة القدرية
دار المعرفة . بيروت ١٤٠٩هـ	أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي	منهاج القاصدين
مطبعة المدني بمصر ١٣٨٣هـ	أبو اليمن مجير الدين عبدالرحمن العليمي . تحقيق / محمد محيي الدين عبدالحميد	المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الامام أحمد
دار المعرفة - بيروت	أبو اسحاق الشاطبي	الموافقات
دار احياء الكتب العربية . القاهرة	الامام مالك بن أنس . مع تعليق / محمد فؤاد عبدالباقي	الموطأ
دار المعرفة . بيروت ١٣٨٢هـ	شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي . تحقيق / محمد علي البجاوي	ميزان الاعتدال في نقد الرجال
المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر ١٣٩١هـ	جمال الدين أبو المحاسن بن تغري بردي . تحقيق / جمال محمد وفهيم شلتوت	النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة
دار نهضة مصر - القاهرة ١٣٨٦هـ	كمال الدين أبو البركات عبدالرحمن بن محمد ابن الأنباري . تحقيق / محمد أبو الفضل ابراهيم	نزهة الألباء في طبقات الأدباء

تابع جريدة المراجع

الناشر	المؤلف	الكتاب
دار الكتب المصرية ١٣٤٧هـ	شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب بن محمد بن عبد الدائم النويري	نهاية الأرب في فنون الأدب
عالم الكتب - الرياض	جمال الدين أبو محمد عبد الرحيم بن الحسن الاسنوي الأموي	نهاية السؤل في منهاج الوصول الى علم الأصول
دار الفكر ١٣٩٩هـ	أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير	النهاية في غريب الحديث
طبع في أماكن منفردة بعناية بعض المستشرقين	صلاح الدين بن أيك الصفدي	الوافي بالوفيات
دار المأمون ١٣٥٥هـ	أحمد بن محمد ابن خلكان	وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان

الفهارس

وتشمل :

- فهرس الآيات مرتبة على السور
- فهرس الأحاديث مرتبة على الأطراف
- فهرس الآثار مرتبة على أسماء من رويت عنهم
- فهرس مسائل الامام أحمد مرتبة حسب ورودها في الأصل .
- فهرس الأعلام مرتبة حسب شهرة العلم وحذف أل التعريف

وابن وأبي

- فهرس الأماكن الواردة في المتن
- فهرس الغريب
- فهرس الفرق الواردة في المتن
- فهرس الكتب الواردة في المتن
- فهرس الموضوعات
- فهرس الفهارس .

فهرس الآيات

الآية	رقمها	السورة	صحيفة
ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة	١٩٥	البقرة	٩٥ - ١٢٢
ولو كنت قفلاً غليظ القلب لانفضوا من حولك	١٥٩	آل عمران	١٠٨
ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا	٢٩	النساء	٩٦
واهجروهن في المضاجع	٣٤	النساء	٢٠٧
وعلى الثلاثة الذين خلفوا	١١٨	التوبة	١٨٥
وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه	٣٨	هود	٥٧
وقال الملك اتوني به	٥٠	يوسف	١٦٦
الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان	١٠٦	النحل	٨٢ - ١٢٩
ولا تبذر تبذيرا	٢٧	الاسراء	١٥٥
ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك	٢٩	الاسراء	١٥٥
وكان وراءهم ملك	٧٩	الكهف	١٦٥
فقلوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى	٤٤	طه	١٠٨
وإذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا	٦٧	الفرقان	١٥٥
ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها	٦٤	النمل	١٦٥
واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور	١٧	لقمان	٩٣ - ١٣١
وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما	٩	الحجرات	٧٥ - ١٢٠ - ١٤٦
له الملك لا اله إلا هو	٦	الزمر	١٦٠
أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون	٦٤	الواقعة	١٦٥
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٩	الحشر	١٥٦
تب تدا أبي لهب وتب	١	المسد	١٦٧

فهرس الأحاديث

الحديث	الراوي	صحيفة
اترعون عن ذكر الفاجر ؟ متى يعرفه الناس ؟ اذكروه.. الحديث	غير مذكور	١٥٩
احبسوهن فإن أرسلتموهن فأرسلوهن تفلات	غير مذكور	١٥٤
أخنع اسم عند الله يوم القيامة رجل تسمى .. الحديث	أبو هريرة	١٦١-١٦٢
إذا رأيت البناء قد بلغ سلماً فاخرج من المدينة	أبو ذر	٦٣
إذا رأيتم أمراً لا تستصيفون غيره فاصبروا ... الحديث	أبو أمامة	٩٧
أرأيت لو .. في المشركين حتى أقتل صابراً محتسباً لي الجنة؟		
قال : نعم	غير مذكور	١٢٣
استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ... الحديث	ثوبان	٧٢
اسمعوا واطيعوا فانما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم	يزيد بن سلمة الجعفي	٦٦
اشتد غضب الله على ثلاثة الحديث	ابن عباس	١٦١
اشتد غضب الله على رجل قتله رسول الله ... الحديث	أبو هريرة	١٦٠-١٦١
اضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع	غير مذكور	١١٤
اطيعوا أمراءكم فيما كان فان أمروكم بشيء لم أمركم به ..	غير مذكور	٦٧-٦٨
أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر..	أبو سعيد الخدري	٧١
أفضل الشهداء عند الله حمزة ثم ... الحديث	جابر	٧٠-٩٢
أفضل الصدقة جهد امرئ مقل	غير مذكور	١٥٦
أمر بهجرة حاطب بعد مكاتبته أهل مكة...	غير مذكور	١٩٠
إنا كنا بشر فجاء الله بالخير فهل وراء هذا الشر من خير؟		
قال نعم ... الحديث	حذيفة	٦٧
ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم		
الله يعذب	غير مذكور	١٥٧
ان رجلاً من الأنصار اعتق ستة ممالك له ... الحديث	ابوزيد	١٨٩
ان الله بعثني رحمة وهدى للعالمين وأمرني أن أمحق المزامير	أبو أمامة	٤٥
أي عرى الإيمان أوثق؟ ... الحديث	ابن عباس	١٨٩
أيها الناس أنهوا نساءكم عن لبس الزينة والتبختر في المساجد		
فان بني اسرائيل ... الحديث	عائشة	١٥٤

فهرس الأحاديث

الراوي	الحديث	صحيفة
أبو هريرة	أيما امرأة تطيبت ثم خرجت الى المسجد لم تقبل لها صلاة حتى تغتسل... الحديث	١٥٤
علي	بعثت بكسر المزامير والمعازف	٤٥
غير مذكور	بعثت زمن الملك العادل	١٦٧
غير مذكور	الثلاث والثلاث كثير	١٥٦
بهر بن حكيم عن	حبس في تهمة	
أبيه عن جده	حيأ أمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ويصلون عليهم	٢١٤-٢١٥
عوف بن مالك	.. الحديث	
الأشجعي	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٦٨
غير مذكور	دخل عليها وعندهم فحث وهو يقول لعبدالله أخيها: أن يفتح	١٥٦
أم سلمة	الله الطائف غداً دللتك على امرأه .. الحديث	١٥٠
غير مذكور	رد النبي صلى الله عليه وسلم شهادة رجل في كذبه كذبها	١٧٥
زينب بنت أبي	سمتها أمها برة . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك	
سلمه	وقال : لا تركوا أنفسكم .. الحديث	١٦٤
أبو الدرداء	سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذا الا	
	مثلاً بمثل.	١٩٠
أم سلمه	سيكون عليكم أئمة تعرفون وتكفون فمن أنكر فقد بريء ومن	
عقبة بن عامر	كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع...	٦٥
عائشه	صلوا أرحامكم ولو بالسلام	٢٠٩
غير مذكور	طرف من حديث الافك	١٨٨-١٨٩
عبد الرحمن بن	فدين الله أحق أن يقضى	٢١١
عوف	قال الله : انا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي ..	
خياب	.. حديث	٢٠٩
	قد كان من كان قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض ثم	
	يؤتى بالمنشار فيجعل على رأسه ... الحديث	٩٥

٢٣١
فهرس الأحاديث

الحديث	الراوي	صحيفة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر الناس الا يجالسوا الثلاثة الذين خلفوا ثم أرسل..... الحديث	غير مذكور	١٨٥
كان لا يأخذ بالقرف ولا يصدق أحد على أحد الكذب كله أثم الا ما نفع مسلماً أو دفع عنه	غير مذكور	٢١٣-٢١٤
كونوا حوارين كحواريي عيسى ابن مريم ... الحديث	علي	١٧٤
لا تنزل الرحمة على قوم فيهم قاطع رحم	أنس بن مالك	٩٤
لا . ما صلوا	ابن أبي أوفى	٢١٠-٢١١
لأنهين أن يسمى العبد يساراً وبركة ... الحديث	أم سلمة	٦٢-٦٥
لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام	عمر	١٦٣-١٦٤
لا يخلون رجل بامرأة فإن الشيطان ثالثهما	أبو هريرة	٢٠٧
لا يدخل الجنة قاطع رحم	غير مذكور	١٤٧
لا يمنعن أحد مخافة الناس أن يقول بالحق اذا رآه أو علمه.	جبير بن مطعم	٢١٠
لا ينبغي لأحد أن يأمر بالمعروف حتى تكون فيه ثلاث خصال	أبو سعيد الخدري	٩٤
... الحديث	أسامة	١٠٨-١٠٩
لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه ... الحديث	حذيفة	٩٧
لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخنثي الرجال الذين يتشبهون بالنساء الحديث	أبو هريرة	١٥٠
لكل أمه مجوس وأن مجوس هذه الأمة القديرة	أبو هريرة	١٠٨-١٠٩
الله ملك الأملاك	أبو هريرة	١٦١
لم أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص في شيء مما يقول الناس الا في حديث الرجل امرأته ... الحديث	أم كلثوم	١٧٣
لم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص في الكذب إلا في الحرب	أم كلثوم	١٧٣-١٧٤
لولا سخاء فيك ومقك الله عليه لشرتك ... الحديث	غير مذكور	١٧٥
لونهيتهم عن الحجون لأوشك بعضهم أن يأتيه وليس له حاجة	أبو جحيفة السوائي	٨٠
ليس ذلك اليك انما ذلك للسلطان	ابن عباس	٩٨
مر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك .. الحديث	أبو هريرة	٩٣

فهرس الأحاديث

الحديث	الراوي	صحيفة
مروا بالمعروف وان لم يعملوا به وانها عن المنكر وان لم تنتهوا	ابن عمر	٥٨
من أتى من هذه القاذورات شيئاً فليستتر بستر الله فإن من أبدى لنا صفحته الحديث	غير مذكور	١١٨
من أريد ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد	ابن عمر	١٢٠
من أصيب دون ماله أو دون دمه الحديث	سعيد بن زيد	١٢٠
من رأى من أميره شيئاً يكرهه (فليغيره)	ابن عباس	٧٢-٧١
من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع ... الحديث	أبو سعيد الخدري	٨٣-٨٢
من سقى صبيّاً صغيراً شرباً مسكراً سقاه من طينة الخبال يوم القيامة	عائشة	١٧١
من قتل دون ماله فهو شهيد	غير مذكور	١٣١-١٢٦
من كذب علي متعمداً فليتبوأ الحديث	عمر وعثمان	١٧٤
مهلاً عن الله مهلاً فان الله شديد العقاب	أبو هريرة	١٨٠
لولا صبيان رضع ورجال ركع الحديث		
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نسمي رقيقنا أربعة أسماء الحديث	سمرة	١٦٣
نهى عن الحذف	ابن مغفل	١٩١
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القزع	بدون	١٥٢
هجران الرجل أخاه كسفك دمه	أبو حنيفة	٢٠٧
واضربوهم عليها لعشر	غير مذكور	١٥٥
يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحا	أسامة بن زيد	٥٧
يلتقيان يصد هذا ويصد هذا فاذا كان الحديث	غير مذكور	١٨٢

٢٣٣
فهرس الآثار

الراوي	الحديث	صحيفة
ابراهيم النخعي	ان قمت من عندنا فلا ترجع الينا أف! أف! يذكر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه	٢٠٠
الأعمش	وسلم الخ	٢٠٥
أنس	قال في قوم ينكرون القناعة : لا تجالسوهم	١٩٣
أنس	قال في قوم يكذبون بعذاب القبر : لا تجالسوهم	١٩٣-١٩٤
أنس	كان يهجر امرأة له في خلقها سوء	١٩٣-٢٠٧
حذيفة	لو مت وهذا عليك ما صليت عليك	١٩٤-٢١٢
حماد بن زيد	لما قدم علينا حماد ابن أبي سليمان نهانا أصحابنا عنه	٢٠٠
حماد بن سلمة	من كان قدرياً فليقم	٢٠٣
أبو الدرداء	من يعذرني من فلان أحذثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	١٩٠-١٩١
سعيد بن جبير	ويخبرني عن رأيه لا ساكتك بأرض أنت ساكتها	١٩٩
سفيان	لا تجالسه فانه مرجيء يعني طلقاً بن حبيب	٢٠٢
سفيان	والله لو قلت أنا أعرفه ما كلمتك أبداً	٢٠٦
سمرة بن جندب	انما فعلت هذا ليدفع عني الطلب	١٩٤
سليمان التيمي	لو مات ما صليت عليه	٢٠٤
أبو السوار	اني لألقى الله بذنب ما أدري يعذبني الخ	٢٠٤
الشعبي	لا تدعوه - أي معبد الجهني - يجلس اليها	١١٥-١١٦
عبدالله بن الزبير	كانوا يكرهون أن يكتب امام الشعر بسم الله الرحمن الرحيم	١٩٨-٢١٢
ابن عباس	لنتنهين عائشة أو لأحجرن عليها	٩٨
عبدالله ابن عباس	ان خفت أن يقتلك فلا .. وان كنت لا بد فاعلاً ففيما بينك وبينه	
عباس	لو أتيتني به لأوجعت رأسك ثم قال : لا تكلمهم ولا تجالسهم	١٩٧
ابن عمر	(أي القدريّة)	١٧١-١٧٢
عبدالله بن مسعود	نهى أن تسقى البهائم الخمر. وقال: ما كنت لأوجره خمرأ	١٩٢-١٩٣
عبدالله ابن مسعود	تضحك مع الخبازة؟ لا أكلمك أبداً	٢١٢
عبدالله ابن مسعود	احذثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تخذف لا	١٩٢
مغفل	أكلمك أبداً	
عثمان	أمر عبيده وأصحابه ألا يدافعوا عنه عندما حصر.	١٢٢

فهرس الآ تاد

الراوي	الحديث	صحيفة
علي	- حرق بيت من يصنع الخمر	١٧١
عمر	- قال لسويد بن غفلة : لعلك ان تخلف بعدي فأطع الامام وان كان عبداً حبشياً وان ضربك فاصبر ... الخ	٧٤
عمر	- عزيمة من أمير المؤمنين ليأخذن من شعرك	١٥٣-١٥٢
عمر	- حرق دار رويشد الثقفي وقال: انك فويسق	١٧٠
عمر	- لو قلت غير هذا لم أكلمك أبداً (أي لو ادعيت الى غير مواليك)	١٩٢
عمر	- بلغ عمر عن رجل شيئاً فأمر شباب قريش ألا يجالسوه	١٩٤
عمر	- لو وجدتكم مخلوقاً لضربت الذي فيه عيناك	٢١٢-١٩٥
معاذ العنبري	- لما وليت القضاء جلس عني أصحابي	٢٠٦
محمد بن كعب	- لا تجالسوا أصحاب القدر ولا تماروهم فانما هي شعبة من النصرانية	٢٠٣
القرظي		

فهرس المسائل المروية عن الإمام أحمد

المسألة	الراوي	الصحيفة
- قال في زق الخمر : يحله ، فان لم يقدر على حله يشقه	الأثرم	٤٤-٤٤
- جواز القتال عن النفس والمال	الجماعة	٤٨
- يقاتل اللصوص ولا ينوي القتل	أبو طالب	٤٨
- يقاتل عن ماله ولكن إذا ولى اللص لا يتبعه	عبدوس وبكر بن محمد عن أبيه وصالح وأحمد بن الحسين والميموني وأيوب بن سافري وأبو الحرب	٤٩
- قال في القتال عن الحرمة والأهل : ما أدري لم يبلغني فيه شيء	علي بن سعيد	٥١
- يقاتل دون حرمة	أبو طالب وإبراهيم	٥٤
- قال في الرجل يمر على القوم يلعبون بالشطرنج : ينهائم	الحسن بن ثواب والميموني	٥٤
- لا ينبغي للفقير أن يحمل الناس على مذهبه	المروزي	٥٤
- من أراد أن يشرب النبيذ فليشربه وحده	مهنا	٥٥
- عليكم بالنكرة بقلوبكم ولا تخلعوا يداً من طاعة	حنبل والمروزي	٦٢-٦١
- لا يجوز اظهار السلاح على الامام	اسماعيل بن سعيد	٦٢
- قال في الرجل يرى الرجل لا يتم ركوعه في الصلاة : يأمره بالإعادة وأن يحسن	الشانجي	٦٢
- قال فيمن صلى خلف من يقرأ بقراءة حمزة : ينهائه	حنبل بن اسحاق	٧٨
- قال إذا رأى المنكر يغيره ما أمكنه	اسحاق بن هانيء	٧٩
- يجب الأمر بالمعروف إذا لم يخف سيفاً ولا عصا	أبو الحارث الصائغ	٨٠-٧٩
- يسقط (وجوب) الأمر إذا خاف الضرب أو الحبس أو أخذ المال	اسحاق بن هانيء	٨٢
- إذا عرضت على السيف لا أجيب	حنبل	٨٤ ٨٨

تابع فهرس المسائل المروية عن الإمام أحمد

المسألة	الراوي	الصحيفة
- اذا أجاب العالم تقية والجاهل يجهل فما يتبين الحق - ذكر محمد بن مروان الذي صلب في الحق وقال: قد قضى ما عليه . وذكر ابن أبي خالد واقدامه في الحق فقال: هانت عليه نفسه.	حنبل	٨٩
- لا يتعرض للسلطان فإن سيفه مسلول - يسقط الانكار اذا غلب على الظن أن صاحب المنكر يريد في المنكر في احدى الروايتين	المروزي	٩١-٨٩
- اذا أمرت بالمعروف فلم ينته ؛ دعه - لا يتجاوز القول في الانكار ان كان كافياً - الناس يحتاجون الى مداراة والأمر بالمعروف بلا غلظة الا رجلاً مبانياً بالفسق والردى فيجب نهيه	اسحق بن ابراهيم	٩٣-٩٢
- التغيير باليد ليس بالسيف والسلاح - يأمر بالرفق والخضوع وان أسمعوه ما يكره لا يغضب فيكون ينتصر لنفسه.	الجماعة منهم أبو طالب	١٠٢-١٠١
- نحن نرجو أن يكون إن أنكر بقلبه فقد سلم وان أنكر بيده فهو أفضل - قال له رجل : لي جار يؤذيني بالمنكر قال: مره بينك وبينه	المروزي	١٠٥
- يجوز كسر آله اللهو واتلافها . ولا ضمان عليه مثل الطبل والعود والمزمار - ما عليك ما غاب عنك . لا تفتش	حنبل	١٠٥
- قال في رجل طلق زوجته ثلاثاً وطلب الا يخبر ختته: يخبر ختته ، يفرق بينهما . هذا فرج - ينبغي لمن دخل داراً فوجد قنينة نبيذ أن يلقي فيها ملحاً أو شيئاً يفسده	صالح	١٠٦
	مهنا	١٠٧-١٠٦
	أبو داود	١٠٧
	المروزي	١٠٧
	غير مذكور	١١١
	أحمد بن الحسين	١١٢
	وعبدالكريم العاقولي	١١٢
	أبو طالب	١١٣-١١٢
	مهنا	١١٣

تابع فهرس المسائل المروية عن الإمام أحمد

المسألة	الراوي	الصحيفة
- يؤذّب السلطان من ضرب العود والطنبور ولا يجاوز العشرة	أبو الصقر	١١٣
- لا بأس بضرب الغلمان المتمردين	اسماعيل بن سعيد	١١٤
- يكره أن يخرج الرجل الى صيحة بالليل	صالح	١١٥
- لم يعجبه أن يكتب أمام الشعر: بسم الله الرحمن الرحيم	بكر بن محمد عن أبيه	١١٥
- سئل: هل ترى بلعب الشطرنج بأساً؟ قال: البأس كله	حرب	١١٦
- إذا كان المنكر مغطى لا يتعرض له	جماعه من أصحابه	١١٧
- سئل عن رجل معه عود أو طنبور أو طبل مغطى أو قرية؟ فقال: يكسره	ابن أبي حرب	١١٨
- إذا دخل منزله ليلاً رجل وخاف على الحرم فلا بأس أن يدفعه	محمد بن يحيى الكحال	١١٩
- لا شيء على المرأة إذا قتلت من أرادها بسوء وأن أراد المتاع دفعته له .	حنبل	١٢١
- يدفع عن نفسه بطاقته ما استطاع	أبو الحارث	١٢٢
- قال في اللصوص يتعرضون للرفقة ولا يتعرضون له: لا أرى أن يقاتلهم بالسيف الا دون ماله.	المروذي	١٢٥-١٢٦
- سئل: إذا استعان صاحبي أعينه؟ قال: أعنه ولا تقاتل عنه.	أحمد بن الحسين	١٢٦
- الاكراه مؤثر في حرمة ارتكاب المعاصي على إحدى الروايتين.	غير مذكور	١٢٩
- حد الاكراه إذا خاف القتل أو ضرباً شديداً .	ابن منصور	١٣٥
- سئل عن طلاق المكره؟ قال: إذا خاف القتل أو الضرب الشديد لم يجز (أي لم يقع)	محمد بن عبد الرحمن	١٣٥-١٣٧
- لا تشهد عرساً فيه مسكر أو مخنث أو يستتر الحيطان.	جعفر	١٤١

تابع فهرس المسائل المروية عن الإمام أحمد

المسألة	الراوي	الصحيفة
- الرجل يدعى فيرى آنية الفضة وحائطاً مستوراً :		
يرجع	بكر بن محمد عن أبيه	١٤٢
- لا ينكر بعض المجتهدين على بعض إن كان مما يسوغ الاجتهاد فيه.	غير مذكور	١٤٥
- قال في الغلام يركب خلف المرأة : ينهى الا أن يقول: إنها له محرم.	محمد بن يحيى الكحال	١٤٧
- لا تلبسها - الى الخادم - شيئاً من زي الرجال لا تشبهها بالرجال ولا تجز شعرها.	أبو داود	١٤٨
- لا يخاط للنساء ما كان للرجال ولا يخاط للرجال ما كان للنساء.	المروزي	١٤٨
- يكره للمرأة أن تلبس المقطوع الأحمر	المروزي	١٤٨-١٤٩
- المخنث ينفي	المروزي وابن منصور	١٤٩
- قال العنبري : كنت ماراً بالبصرة مع أبي عبدالله..	العنبري	١٥٩
- قال في الرجل المسلم يوجد في بيته خمر : يهرق الخمر ويؤدب وان كان يتجر به يحرق بيته.	ابن منصور	١٦٩
- قال في الرجل يعمل المسكر ويبيعه : أرى أن يوعظ فإن انتهى والا أنهى أمره إلى السلطان.	حنبل	١٧٠
- قال في بقرة سقيت خمرأ : لا يؤكل لحمها إلا بعد أربعين يوماً.	اسحاق بن هانيء	١٧٢
- سئل عمن يترك حديثه فقال: اذا كان الغالب عليه الخطأ	ابن منصور	١٧٥
- ان كثر كذبه لم يصل خلفه	أحمد بن أبي عبده	١٧٦
- سأله رجل عن ابنة عم له تشتته فقال: تسلم عليها اذا لقيتها . اقطع المصارمة.	الفضل بن زياد	١٧٨
- اذا كنت تعلم أن مقيم على معصية وهو يعلم بذلك لم يأنم إن هو جفاه	حنبل	١٧٨
- يجانب صاحب البيت الذي في سقفه الذهب	المروزي	١٧٨
- تجوز الهجرة في حق الله دون حق الآدمي في رواية	المروزي	١٧٩-٢١١

تابع فهرس المسائل المروية عن الإمام أحمد

المسألة	الراوي	الصحيفة
- رواية أخرى : تجوز الهجرة في حق الآدمي	المروزي والخلال	١٨٢-١٨١
- ليس لمن يسكر حرمة	حنبل	١٨٠
- يخرج من الهجرة بالعود الى ما كان عليه قبلها مع المهجور كالاتماع والمؤانسة .	محمد بن حبيب والأثرم	١٨٢-١٨١- ٢١١
- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلام الثلاثة الذين خلفوا . وهكذا كل من خفنا عليه.	الميموني	١٨٦-١٨٥
- لا بأس بترك كلام من اتهم بالكفر	غير مذكور	١٨٦
- كره أحمد هجرة الأقارب لحق نفسه	غير مذكور	٢٠٩
- لا تجوز الهجرة بخير الواحد	أبو مزاحم	٢١٣

فهرس الأعلام

الاسم	الصحيفة
ابراهيم التيمي	٢٠٢
ابراهيم بن الحارث	٥٢
ابراهيم النخعي	٢٠٠ ، ٢٠٢
الأثرم ، أبو بكر أحمد بن هانيء	٤٤ ، ١٨٢
الآجري ، أبو بكر محمد بن الحسين	٦٦ ، ٧٤ ، ١٨٦ ، ١٨٩
أحمد بن الحسين الترمذي	٥٠ ، ١١٢ ، ١٢٦
أحمد بن حنبل ، أبو عبدالله	٤٨ ، ٤٩ ، ٥٥ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٧٢ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٩ ، ١٣٧ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٩ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٩ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٣
أحمد بن أبي عبده	١٧٦
أسامة بن زيد	٥٧ ، ١٠٨
اسحاق بن ابراهيم بن هانيء النيسابوري	٤٣ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٩٢ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٦٩ ، ١٧٢
اسماعيل بن سعيد الشالنجي	٦٢ ، ١١٤
الأشعث بن قيس	٦٦
الأعمش	٢٠٤ ، ٢٠٥
أبو أمامة ، صدي بن عجلان الباهلي	٤٥ ، ٩٧
أنس بن مالك	٩٤ ، ١٩٣ ، ٢٠٧
أيوب بن اسحق بن سافري	
أيوب بن كيسان السخيتاني	١٩٩ ، ٢٠٠
الباقلاني ، أبو بكر محمد بن الطيب	٨٥
ابن بطه ، أبو عبدالله عبيدالله بن محمد	٩١ ، ١٧٠

فهرس الأعلام

الاسم	الصحيفة
أبو بكر ، أحمد بن عثمان الكيشي	٩١
بكر بن محمد	١١٥ ، ١٢٠ ، ١٤١ ، ١٥٢
أبو بكر محمد بن جعفر	١٥٣ ، ١٥٤
بلقيس	١٦٦
بهر بن حكيم	٢١٤
ثوبان	٧٢ ، ٧٣
جابر بن عبدالله	٧٠
جبير بن مطعم	٢١١
أبو جحيفة وهب بن عبدالله السوائي	٨٠
جعفر بن محمد	١٥٢
أم جعفر	١٨٠
أبو الحارث ، أحمد بن محمد الصائغ	٧٩ ، ١٢٢
الحارث بن عبدالله الهمداني	١٧١
حاطب	١٩٠
الحافي ، بشر بن الحارث الحافي أبو نصر	١٨٠
أبو حذرر الأسلمي	٢٠٧
حذيفة بن اليمان	٦٧ ، ٩٧ ، ١٩٤ ، ٢١٢
الحري ، ابراهيم	٤٤ ، ١٧٤
حرب بن اسماعيل الكرمانى	١١٦
أبو الحرب ، أحمد بن حرب بن مسمع	
الحسن البصري	١٩٣ ، ٢١٤
الحسن بن ثواب	٥٤
الحسن بن صباح البزار	٢١٣
الحسين	١٩٤
حسين الصائغ	١٨٣
حماد بن أبي سليمان	٢٠٠

فهرس الأعلام

الاسم	الصحيفة
حماد بن سلمة بن دينار	٢٠٣
حمزة بن حبيب التيمي (مولا هم)	٧٩
حمزة بن عبدالمطلب	٩٢ ، ٧٠
حنبل بن اسحاق	٤٤ ، ٦٠ ، ٧٨ ، ٨٨ ، ١٠٥ ، ١٢١
	١٧٠ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١
أبو حنيفة ، النعمان بن ثابت	٤٦ ، ١٤٤
خباب بن الأرت التيمي	٩٥
الخضر	١٦٦
الخلال ، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون	٥٥ ، ٦٣ ، ٩٣ ، ١٠٩ ، ١٢٠ ، ١٥٠
	١٧٠ ، ١٨٠ ، ١٩٠ ، ١٩٩ ، ٢٠٧
خلف البزار	١٨٣
أبو خيثمة	١٨٤
أبو داود	٩٤ ، ١٠٧ ، ١٤٨ ، ٢٠٢
أبو الدرداء	١٩٠
أبو ذر ، جندب بن جنادة	٦٣ ، ٦٤
رويشد الثقفي	١٦٩
الزهري	١٨٦
زيد بن أسلم	١٩٢
زيد بن سلام	٦٧
أبو زيد	١٨٩
زينب بنت أبي سلمة	١٦٤
سالم بن أبي الجعد	٧٣
سعيد بن جبير الوالبي	٩٨ ، ١٩١ ، ١٩٩ ، ٢٠٢
أبو سعيد الخدري ، سعد بن مالك بن سنان	٧١ ، ٨٢ ، ٩٤
سعيد بن زيد	١٢٠
أبو سعيد الفافقي	١٧٢

فهرس الأعلام

الاسم	الصحيفة
سفيان بن عيينه الهلالي	٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٤
أم سلمة ، هند بنت اسماعيل	٦٥ ، ١٥٠
سليمان التيمي	٢٠٤
سمرة بن جندب الفزاري	١٦٣ ، ١٩٤
أبو السوار العدوي	٢٠٣ ، ٢٠٤
سويد بن غفلة	٧٤
الشافعي	١٤٤
الشعبي	١١٥
صالح بن أحمد	٤٩ ، ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٨٢
صيغ	١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢١٢
صفية بنت عبيد	١٧٠
أبو الصقر ، يحيى بن يزيد الوراق	٤٤ ، ١١٣
أبو طالب ، عصمة بن أبي عصمة	٤٨ ، ٥٢ ، ١٠٢ ، ١١٢
طاووس	٢٠٢
طلق بن حبيب	١٩٩
الطوسي ، محمد بن أبي منصور العابد	١٨٠ ، ١٨١
أبو الطيب عثمان بن عمر بن المنتاب	٢٠٧ ، ٢٠٠
أبو ظبيان ، حصين بن جندب	١٩٤
عائشة	١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٧١ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ،
	١٩٤ ، ١٩٨ ، ٢١٢
عباس العنبري	١٥٩
عبدالرحمن بن عوف	٢٠٩
عبدالكريم العاقولي	١١٢
عبدالله بن الإمام أحمد	١١٧
عبدالله بن أبي أوفى	٢١١
عبدالله بن الزبير	١٩٨ ، ٢١٢
عبدالله بن سعد	١٣٢

فهرس الأعلام

الصحيفة	الإسم
١٩٧ ، ١٨٩ ، ١٦١ ، ٩٨ ، ٧١	عبدالله بن عباس
١٧٢ ، ١٧١ ، ١٢٠ ، ٥٨	عبدالله بن عمر
٢٠٣	عبدالله بن عوف بن أرطيان
٢١٢ ، ١٩٢	عبدالله بن مسعود
١٩١	عبدالله بن مغفل
١٦٣ ، ١٦١ ، ٥٨ ، ٥٧	أبو عبيد القاسم بن سلام
	عبيدالله بن أحمد بن عثمان
٢٠٦ ، ١٧٤ ، ١٣٩ ، ١٢٢	عثمان بن عفان
١٩٤	أبو عثمان ، عمرو بن معمر
١٩٠	عطاء بن يسار
٢٠٦	عفان ؟
٢٠٩	عقبة بن عامر
١٧٥ ، ٥١	علي بن سعيد النسائي
١٧٤ ، ١٧١	علي بن أبي طالب
١٧٤ ، ١٧٠ ، ١٦٣ ، ١٥٢ ، ٧٤ ،	عمر بن الخطاب
٢١٢ ، ١٩٥ ، ١٩٤ ، ١٩٢	
٢١١	عمرو بن العاص
١٦٤	عمرو بن عطاء
٦٨	عوف بن مالك الأشجعي
٩٤	عيسى بن مريم
١٥٠ ، ٥٤	غلام الخلال ، أبو بكر عبدالعزيز
١٧٨	الفضل بن زياد
١٨٤	أبو القاسم
٦٥	أبو القاسم الصيرفي
١٨٦	القاسم بن محمد المروزي
١٨٥	كعب بن مالك

فهرس الأعلام

الاسم	الصحيفة
أم كلثوم	١٧٣
مالك	٤٤
مالك مؤمل بن اسماعيل العدوي	٢٠١ ، ٢٠٥
مثنى بن جامع الأنباري	١٨٩ ، ٢١٣
مجاهد	١٩٦
مُحَلِّ بن محرز الضبي	١٩٩
محمد بن جحادة	٢١٤
محمد بن حبيب	١٨٢
محمد بن أبي حرب	٤٣ ، ١١٨
محمد بن داود بن صبيح المصيبي	٥٢
محمد بن عبدالرحمن	١٣٥
محمد بن عبدالله بن قيس	١٥٤
محمد بن عثمان بن جهم بن عثمان	
محمد العطار	١٤٢
محمد بن علي	٥٥
محمد بن كعب القرظي	٢٠٣
محمد بن مروان	٩١
محمد بن يحيى الكحال	١١٩ ، ١٤٧
محمود بن غيلان المروذي	٢٠١
مرارة بن الربيع	١٨٥
المروذي ، أبو بكر	٤٣ ، ٥٤ ، ٦١ ، ٨٠ ، ٨٩ ، ٩٣ ،
	١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١٧ ، ١٢٥ ، ١٤٨ ،
	١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ٢١١
أبو مزاحم ، موسى بن عبدالله بن يحيى بن	
خاقان	٢١٣
مسعر بن كدام الهلالي	٢٠٥

فهرس الأعلام

الإسم	الصحيفة
معاذ بن معاذ العنبري	٢٠٦
معيد الجهني	٢٠٤
المغيرة بن مقسم الضبي	٢٠٢
ابن مكرم الصفار	٢١٣
ابن منصور	١٣٥ ، ١٤٩ ، ١٦٩ ، ١٧٥
مهنا بن يحيى الشامي	٥٥ ، ٧٢ ، ١٠٦ ، ١١٢
موسى الجندي	١٧٥
الميموني ، عبد الملك بن عبد الحميد الميموني	٥١ ، ٥٤ ، ١٨٥
نافع	١٧١
نصر بن حجاج	١٥٣ ، ١٥٤
أبو النصر العجلي	١٨٢
أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني	٢٠٥
أبو هريرة	٩٣ ، ١٠٨ ، ١٥٠ ، ١٥٤ ، ١٦٠ ،
	١٦١ ، ١٨٦ ، ٢٠٧
هشام ؟	٢٠٠
هلال بن أمية	١٨٥
الوائق بن المعتصم	٦٠
وكيع بن الجراح	٢١٤
وهب بن جبير	٢٠٤
يزيد بن سلمة الجعفي	٦٦
يزيد بن شريك	٢٠٢
يحيى بن سلام	١٧٥ ، ١٨٤
يحيى بن معين	١٧٩ ، ١٨٣
يعقوب بن بختان	١٥٩
يوسف بن موسى	١١١ ، ١١٧
أبو يوسف	١٨٣
يونس بن عبيد	٢٠٠

فهرس الأماكن

المكان	الصحيفة
أحد	١٦١
البصرة	١٩٥
بغداد	٦٠
تبوك	١٤١ - ١٨٥
حجارة الزيت	٦٤
الحجر	٢٠١
حضر موت	٦٥
خيبر	١٥٢
سلع	٦٢
الشام	٦٣
صنعاء	٩٥
الطائف	١٥٠
المدينة	١٨٥ ، ١٥٥ ، ١٥٣ ، ١٥٢ ، ٦٤ ، ٦٣
مكة	٢٠٥ ، ١٤١

فهرس الغريب

اللفظ	الصحيفة
الاجازة	١٤٦
الاستحقاق	١٦٤
الاصداغ	١٥١
الأعشار	٥٩
الامك	١٨٨
الأكلة	٨٦
اننع	١٦٢ - ١٦٣
البط	٨٦
التربية	١٦٧
تفلات	١٥٢
تندلق	٥٨
التوقيف	١٦٧
حق الله وحق الآدمي	٢٠٥
الحواريون	٩٤
الحوايا	٥٨
ختني	١١٣
خذف	١٩١
خلية	٥٣
دار الحرب	١٣٨ ، ١٤٠
زق	٤٤
الزمن	١٣٩
ساحه	
الشاطره	١٦٨
الطرر	١٥١
طينة الخيال	١٧١
عزمة	١٩٦
غنائم	٥٩

فهرس الغريب

اللفظ	الصحيفة
الفصاد	٨٦
القيء	٥٩
القتب	٥٨
القربة	١١٨
القرطق	١٤٨
القرف	٢٠٥
القرزع	١٥٢
المجانبة	١٨١
المحنة	١٧٩
المخنث	١٤٩ - ١٥٠
نعت	١٧٢
هجره	١٧٧
الهرج	١٤٦
ومقك	١٧٥
يدبر	١٧١
يعلرني	١٩٠

فهرس الفرق

الفرقة	الصحيفة
الخوارج	٧٠ ، ٧٥ ، ١٣٩ ، ١٤٣
الرافضة . أهل الرفض	١٤٠ ، ١٤٣
القدرية	١٨٧ ، ١٩٧ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤
القرامطة	١٤٣
المعتزلة - الاعتزال	٨٤ ، ١٣٩ ، ١٤٣

فهرس الكتب الواردة في المتن

الكتاب	المؤلف	الصحيفة
الابانة	ابن بطة	٩١
الأدب	المروذي	٨٠
الأشربة	الخلال	١٧٠
الأمر بالمعروف	المروذي	٩٣
الأمر بالمعروف	الخلال	٩٣
تحريم الأشربة المسكرة	ابن بطة	١٧٠
التبيه	غلام الخلال	٥٤
الشهادات	الخلال	٢١٤
غريب الحديث	أبو عبيد	٥٧
المجانبة	الخلال	١٨١
مسائل الخلاف	أبو يعلى	١٢٤
المحنة	حنبل بن اسحق	٨٨ ، ١٣٥
هجرة أهل البدع	ابن الآجري	١٨٩

فهرس الموضوعات

الصحيفة	الموضوع
١	مقدمة
٣	أهمية الأمر بالمعروف
٨	منهج العلماء في التأليف في هذا العلم
١٠	أشهر المؤلفات فيه :
١٠	أولاً : في الطريقة الفقهية .
١٢	ثانياً : في الطريقة العملية.
١٤	الوضع السياسي والعلمي زمان القاضي أبي يعلى
١٨	اسمه ، ونسبه ، ونشأته
١٩	طلبه للعلم
٢٠	تلاميذه
٢٢	ولايته لخطة القضاء
٢٢	مكانته في الفقه الحنبلي
٢٣	مكانته الاجتماعية
٢٤	ثناء الناس عليه
٢٦	مصنفاته
٣٠	أولاده
٣٠	وفاته
٣١	وصف المخطوطة
٣٢	التعريف بالكتاب : أولاً : عنوان الكتاب
٣٢	ثانياً : نسبة الكتاب الى أبي يعلى
٣٤	ثالثاً : منهج المؤلف ومصادره
٣٥	رابعاً : المآخذ على هذه النسخة الفريدة
٣٨	منهجي في التحقيق
٤٣	أول كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٤٨	فصل : في جواز قتال الرجل عن ماله
٥٦	فصل : والأولى أن يكون الأمر بالمعروف ...
٥٩	فصل : حكم الإنكار على السلطان

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصحيفة
فصل : شروط انكار المنكر	٧٧
فصل : شرط غلبة ظن زوال المنكر	٧٨
فصل : من شرطه زوال الخوف على النفس	٨٢
فصل : حكم الأمر اذا لم يخف على نفسه لكن خاف الضرب والحبس	٨٤
فصل : هل الأفضل الانكار أو الترك مع الخوف	٨٨
فصل : ليس من شرط انكار المنكر عدمه من غير صاحب المنكر	١٠١
فصل : يجب الإنكار بأسهل ما يزول به المنكر	١٠٥
فصل : يجوز كسر آلة اللهو واتلافها ولا ضمان عليه	١١١
فصل : هل يجب عليه أن يدفع عن نفسه	١٢١
فصل : ان أكرهت المرأة على الزنا وجب أن تدفع عن نفسها والا كانت ممكنة	١٢٤
فصل : حكم الدفع عن نفس غيره	١٢٥
فصل : فيما يؤثر الاكراه فيه من فعل أو ترك	١٢٨
فصل : صبر المكروه على الأذى أفضل من فعل ما أكره عليه	١٣١
فصل : شروط تأثير الاكراه في الأحكام	١٣٥
فصل : لا فرق بين أن يكون المكروه سلطاناً أو باغياً أو خارجاً أو لصاً	١٣٧
فصل : المقام في دار الحرب	١٣٨
فصل : في إنكار المذاهب الباطلة كمذاهب القرامطة ... الخ	١٤٣
فصل : يجب الانكار على البغاة وكفهم عن بقيهم وخروجهم على الإمام	١٤٦
فصل : من عرف بالفسق منع من الخلوة بالأجنبية	١٤٧
فصل : انكار تشبه الرجال بالنساء نحو المخنث وكذلك تشبه النساء بالرجال	١٤٨
فصل : ومما ينكر الطور والأصداغ	
فصل : ومما يجب إنكاره ترك التعلم والتعليم لما يجب تعليمه وتعلمه	١٥٥
فصل : شروط انكار المنكر	١٥٨
مسائل متفرقة	١٥٩

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصحيفة
فصل في منع التسمي بالملك	١٦٠
فصل : رجل مسلم في بيته خمر	١٦٩
فصل : في الكذب	١٧٣
فصل : في هجرة الفساق وأهل المعاصي بعد ثلاثة أيام	١٧٧
فصل : سب كره أحمد هجرة الأقارب لحق نفسه	٢٠٩
فصل : لاتجوز الهجرة بخبر الواحد مما يوجب الهجرة	٢١٣

الأخيرة بالمعروف والنهي عن المنكر

القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء الحنبلي
(المتوفى سنة ٤٥٨ هـ)

تحقيق ودراسة
الدكتور محمد مصطفى أبوه الشنقيطي
أستاذ مشارك بكلية الشريعة بالجامعة الإسلامية
المدينة المنورة



دار البجاري للنشر والتوزيع
المدينة المنورة - بريدة

الأخلاق بالمعروف والنهي عن المنكر

القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء الحنبلي
(المتوفى سنة ٤٥٨ هـ)

تحقيق ودراسة
الدكتور محمد مصطفى أبوه الشنقيطي
أستاذ مشارك بكلية الشريعة بالجامعة الإسلامية
المدينة المنورة



دار البيناري للنشر والتوزيع

المدينة المنورة - العربية

